

西部地区现代化进程中 回族习惯法变迁调查与思考^{*}

穆永强 朱晶松 谢 芳

(兰州理工大学 人文学院,甘肃 兰州 730050)

[摘要]西部地区现代化建设导致回族习惯法变迁显著,与传统社会相比较,无论是宗教信仰还是家庭继承、社会生活方面,回族习惯法在整体上呈现效力降低的趋势。回族习惯法的变迁并不意味着回族传统文化的消失和民族意识的消亡,而是民族的自我更新和调适,西部地区的回族习惯法仍会长期存在。回族习惯法的扬弃与自我更新将使西部地区的回族习惯法与现代社会的道德观念、法律规范协调一致,从而促进西部地区的社会和谐与稳定。

[关键词]西部地区;回族习惯法;民族文化;社会和谐

[中图分类号]K892.3 [文献标识码]A [文章编号]1005-3115(2011)02-0040-03

一、研究背景

习惯法是独立于国家制定法之外、依据某种社会权威和社会组织、具有一定强制性的行为规范的总和。在我国这个多民族的大家庭中,各民族都有自己的习惯法。回族习惯法是指独立于国家制定的法律之外,在回族长期的历史发展过程中自然形成的,主要为调整民族内部社会关系,具有一定的强制性和约束力,被穆斯林共遵共行的行为规则的总和。回族习惯法对回族地区社会历史的发展产生过重大作用。当下,它与国家法制一道,在回族地区各自独立发挥作用,有时又互相交叉渗透,共同调整着回族地区的社会关系。西部地区的现代化建设导致回族人民的生活发生了巨大变化,曾经根深蒂固的回族习惯法也有所变化。笔者通过调查发现,自上个世纪80年代以来,西部地区回族习惯法已产生了较显著的变迁。

二、回族习惯法变迁的表现

(一)宗教信仰方面

回族习惯法源于宗教信仰,信仰伊斯兰教成为回族之根本,接受调查的回族都认为必须坚定地信仰伊斯兰教,这种坚定的信仰受到家庭熏陶及回族社区的直接影响。大部分家庭信仰坚定,体现出回族习惯法的传承性。

但是受现代生活方式的影响,居住在城市和农村的回族群众在恪守教规方面都有不同程度的淡化。《古兰经》规定,每一个穆斯林要做五项宗教功课,即“念、礼、斋、课、朝”功,它既是教义和制度,又是穆斯林必须履行

的宗教义务,是伊斯兰教的支柱。调查显示,大部分穆斯林会用阿拉伯语念“清真言”,但会用阿语诵读《古兰经》的不多;能够坚持每天五次礼拜的多是老年人,近一半的人承认已经很久没有坚持五次礼拜了,有些人是有时间就做礼拜没时间就不做。对于这种现象,大部分人认为只要信仰真主,心诚即可。笔者在兰州市七里河区几个大清真寺调查发现,每日做礼拜的人老年人占多数,青年人占少数。有些青年平时不做礼拜,只是在周五聚礼日参加“主麻”。有工作的和在城里上学的学生,由于工作或学习任务重等原因,往往只参加“古尔邦节”或“开斋节”。但是,近些年来,青年人做礼拜的人数有所增加。笔者在兰州七里河区西湖清真大寺调查时,恰好遇到了来自兰州各个高校的男大学生在此礼拜。此外,封斋的遵守也有所松弛,且居住在农村的比城市的回民遵守得更好。老年人(尤其是女性)对教规的遵守更好。至于麦加朝圣,由于花费巨大等原因,大部分穆斯林虽然向往但实际很难做到。调查中,大部分老年人都认为,回族青年对教规的遵守不如以前好,很多回族青年对学习教义不感兴趣,对“五功”的重要性认识不足,对此家中老人和尊长们只能告知引导,无法强制。由此可见,回族习惯法中最根本的日常性宗教活动规范的约束力有所降低。

(二)家庭习惯法方面

家庭是社会发展变化的显示器,家庭习惯法的变迁往往昭示着社会的重大变化。近年来,回族家迁习惯法也

^{*} 本文为兰州理工大学科研发展基金资助项目“西部法治化进程中国家法与回族习惯法关系研究”研究成果,项目编号: X12200603。

发生了巨大的变化。

首先,结婚年龄推后。回族习惯法提倡早婚,凡理智健全的成年(15岁以上)穆斯林均可结婚。因此,早婚现象在回族农村地区比较严重。一般女孩在16岁就出嫁结婚,如果超过20岁就会成为大龄姑娘,面临着嫁不出去的危险。但是随着建国后九年义务教育的普及,大部分回族男青年受到良好的教育,回族女童的入学率也较30年前有了大幅度提高。另外,到异地打工经商的回族青年逐步增多,客观上抑制了早婚。与老一辈相比,现代的生活和教育条件大大改善,现代回族青年的思想也发生了显著变化,倾向于先立业后成家。调查显示,20岁后结婚的回族青年超过半数,而未及20岁就结婚的回族青年基本上都生活在农村。

其次,结婚程序简化。回族习惯法要求以求婚、验家、定亲、成亲等过程来实现男女的结合,程序繁琐复杂。回族婚姻为仪式婚,只有经过特定的仪式过程(婚宴),并且由阿訇证婚才算是符合宗教合法性的婚姻。20世纪80年代以前,回族社会内部的事实婚姻比较多,即没有领取结婚证书而是请阿訇念“尼卡哈”。现在,结婚程序大大简化。在城市,受过良好教育的回族青年日益重视《婚姻法》的强制性规定,大部分先领结婚证再举办结婚仪式。在偏远的农村,部分青年即使未到婚龄结婚,等到法定婚龄,也会补领结婚证书。回族传统的婚姻习俗在国家法规的影响下,结婚程序有所简化,但其象征性意义并未消退。

第三,回族习惯法虽然不提倡离婚,但事实上丈夫不满意可以休妻,而妻子却不享有离婚主动权。现在,男女双方感情不和而闹离婚,习惯法所起的作用有所降低,诉诸国家法律是经常使用的纠纷解决方式。

最后,家庭结构和继承习惯法也在发生变化。20世纪70年代以前,西部回族的家庭结构以扩大式家庭为主,通常是祖孙几代人同堂。这和早期回族的生育观念有直接的联系,老派回民通常把家大、人口众多看做是家庭兴旺发达的标志,尽量避免出现分家的现象。现在,除了农村尚存在为数不多的三四代同堂的合居家庭,大部分家庭以小家庭为主(父母和未成家子女)。随着社会的变化,回族生育观也发生了部分改变,多子并不一定“多福”。回族虽然不受独生子女政策的约束,但大多数新婚夫妇没有多子的想法,一男一女的家庭非常普遍。

在家产承继方面,《古兰经》规定:“真主为你们的子女而命令你们。一个男子,得两个女子的分子。如果亡人有两个以上的女子,那么,她们共得遗产的2/3;如果只有一个女子,那么,她得1/2。如果亡人有子女,那么,亡人的父母各得遗产的1/6。如果他没有子女,那么,只有父母承受遗产,那么,他的母亲得1/3。如果他有几个兄弟姐妹,

那么,他母亲得1/6。(这种分配),须在亡人所嘱的遗赠或清偿亡人所欠的债务之后。”回族继承习惯法直接渊源于《古兰经》的规定,承认男女都有继承权,但从继承份额上可以看出,男子的继承权明显优于女子。回族习惯法承认女子有继承权,但由于受汉族习惯法不承认女子享有继承权的影响,在继承方面,回族群众通常既未严格按《古兰经》的规定保留女子占男子继承份额1/2的继承权,也没有明确反对女子享有继承权。

在现实生活中,回族习惯上有资格继承遗产的主要是三代直系血亲,其实这与我国继承法规定的第一顺序的法定继承人的范围基本吻合。但第一顺序中分卑亲和尊亲而不是同等顺序,这一点仍与我国继承法有差异。

(三)社会生活习惯法方面

《古兰经》规定严格禁酒,视酒与赌博、毒品等为社会罪恶之源。随着社会开放程度的不断加深,禁酒习惯法只有在比较传统的村落中的老人群体中才一直得到贯彻,而那些社会应酬较多的人,禁酒的规定没有被严格遵守,甚至早已不作义务遵守,难以发生效力。调查发现,绝大部分回族中青年人有饮酒史,滴酒不沾的人几乎没有。部分老年人认为应该坚决惩处,但是他们却有心无力,除了说教而无法采取任何强制性办法。这一现实情况使禁酒、酒习惯法的约束力大大降低。

调查显示,传统的具有宗教意义的婚丧、节庆习惯法也变得越来越淡化。传统节日是各民族展现强烈的民族意识、宗教意义、民族特色的最佳时间和空间。按照传统习惯,在开斋节前夕,首先要做好扫尘、理发等清洁工作,凡在外的回族都要提前赶回家中。过节时,穆斯林要穿着节日盛装,到清真寺参加会礼,庆祝节日。目前,除了在偏远的农村,回族习惯法仍被较好保持。在城市或邻近城市的地区,在现代社会文化的冲击下,节日的程序大大简化,节日的宗教意义有所淡化。而且,随着社会的发展,城市里的回族也渐渐过起了汉族的节日。

另外,回族服饰习惯法变迁更大。《古兰经》第七章第三十一节规定:“阿丹的子孙啊!每逢礼拜,你们必须穿着服饰。”《圣训》规定:“出幼的女人礼拜,必须戴盖头,才能得到真主的悦纳。”回族约定俗成的服饰习俗要求女性戴盖头,男性戴小圆白帽。但是,现在农村中男子坚持戴白色帽子的也仅占半数左右,城市里大部分老年穆斯林还经常戴小白帽,而中青年人平时不常戴,仅仅在过节时戴一下,或者进寺礼拜时才戴,一出寺立刻摘下;偏远村落的妇女仍保持穿着传统服饰,农村已婚妇女仍旧罩披纱和长袍,少女不甚讲究穿长袍、罩披纱,仅仅戴盖头。在城市社区的妇女们特别是未婚的女职员、女学生平常不戴面纱、不穿长袍,在外表装束上,与非穆斯林妇女看不出什么差别。

三、回族习惯法变迁的原因

首先,改革开放以来经济的快速发展是西部回族习惯法变迁的根本原因。西部地区商品经济的飞速发展、新农村和城镇化建设导致回族习俗的巨大变化。现代化进程导致回族传统生活方式的改变,在一定程度上动摇了回族习惯法的社会基础,但是回族习惯法的核心——回族宗教信仰习惯法并未发生根本改变,仍然是维系回族民族认同的重要载体。

其次,现代化的生活方式和现代文化的交流引起西部回族习惯法的变迁。现代化过程形成了新的社会结构和社区结构,它改变了原有回族社区的地缘结构以及依寺建坊的结构,也改变了家庭的基本形态,从而导致回族传统习俗的改变。随着城市化的进展,回族与其他民族杂居的情况越来越多,在日常生活和工作中,共居民族的文化对回族民族文化产生了潜移默化的影响。现代科技的发展和人们生活水平的提高,先进的电器、科学知识、交通工具和发达的通信设施进入回民生活,他们通过现代传媒接受大量新的文化信息,也相应地改变了自己民族文化原有的传承机制,以努力适应西部的现代化。科技文明与文化间的相互交流成为习惯法变迁的重要原因之一。

最后,国家法制宣传和政策引导也是回族习惯法发生变迁的重要原因。我国的民族宗教政策充分尊重少数民族的宗教信仰,同时强调宗教活动与社会主义相适应。总之,回族习惯法的变迁既是经济社会发展的结果,也是政府积极引导、对阿訇及回族群众进行法制教育的结果。

四、调查后的思考

与传统社会秩序相比较,从整体上看,回族习惯法在形式方面有所衰退,与国家法有接近和融合的趋势。尤其是关于教规、日常生活、婚姻家庭、继承、禁烟酒等方面的习惯法,变得不再具有强制效力,在内容上也随着社会发展而有所简化。一些习惯法逐渐接受并顺应了国家法的内容,从而与国家法趋于一致。西部回族习惯法的变迁是西部社会整体变迁的反应,这种变迁符合社会演化规律。回族习惯法随着社会的发展而不断自我修正和调适,这是自我扬弃走向传承与发展的必经之路。习惯法的变迁也是趋向文明、进步、科学、公正、和谐的过程。在西部法治与现代化建设进程中,这种现象将会持续出现。

但是这种变迁并不意味着它会就此消失,西部地区的回族习惯法仍会长期存在。首先,就民族内部而言,习惯法作为被民族社会赋予法律效力的自然之法,是促进民族地区和谐稳定发展的内在法规。其次,不同文化相互交流,相互吸收调和,达成文化的融合,更利于民族团结。其三,回族习惯法的变化并不意味着传统文化的消失和民族意识的消亡,而应是民族的自我更新和调适。多元融汇的民族意识实际上是一种更高层次的民族自我意识的觉醒,积极引导这一因素,对于促进民族繁荣将起到巨大作用。民间法学者高其才指出:“中国少数民族习惯法文化不仅仅是个历史范畴,它也属于现在、属于未来。少数民族习惯法文化在今天的民族地区并没有死亡,民族习惯法观念还深深扎根于各民族成员的头脑之中,少数民族习惯法规范在当今的民族地区还有极为重要的影响,对民族地区的人们还有较强的约束力,国家从整体上并不否定少数民族习惯法的这种现实力量。因此,它仍然是一种‘活’的文化,仍具有旺盛的生命力,对少数民族地区的现实社会生活有着深刻的影响和不可忽视的作用。”各民族的习惯法本身就是历史留给我们的一份厚重遗产,蕴涵着丰富的文化资源和精神财富,是民族伦理道德、行为规范、文化赖以存在的重要方式。西部回族聚居地区,衣、食、行、婚、丧、嫁、娶等方面都体现着回族习惯法的内容,尽管回族习惯法已经发生了变迁,整体上效力有所降低,但是其核心内容——伊斯兰宗教信仰习惯法仍然具有强大的生命力。

现代化进程的推进在带来现代文明的同时,也使人们在各种经济诱惑面前不知不觉丧失自我,丧失人类自己的精神家园。所以,在西部大开发的历史条件下,尽管回族习惯法的影响力已远远不及传统社会,但其社会价值仍然不容忽视。对此,我们要有效利用民族习惯法,充分发挥民族习惯法在维系民族团结、解决社区纠纷等方面的积极作用。回族习惯法展现的回族传统道德原则及行为规范是对中华民族传统道德原则及国家法的有益补充,应该对这些健康有益的成分进行继承和发扬,使西部地区的回族习惯法文化与现代社会的道德观念、法律规范协调一致,从而推进西部民族地区和谐社会的建设。

[参考文献]

- [1]杨经德. 回族伊斯兰习惯法[M]. 银川:宁夏人民出版社, 2006.
- [2]马平. 当代回族社会现代化进程的发展取向[J]. 回族研究, 2003, (4).
- [3]杨文炯. 互动、调试与重构——西北城市回族社区及其文化变迁研究[M]. 北京:民族出版社, 2007.

- [4]马克林. 回族传统法文化研究[M]. 北京:中国社会科学出版社, 2006.
- [5]谢晖. 回族法文化研究概说[J]. 宁夏社会科学, 1994, (1).
- [6]马玉祥. 伊斯兰法律中的婚姻家庭制度[J]. 西北民族学院学报, 1989, (2).