

《净土决疑论》讲记 (三)

释印光造论 释传印讲记

二、正宗分

(一)决教疑以启信

1、据《弥陀要解》以明净土法门之殊胜

(1)引启：①上座举流俗知见

【论文】上座因谓余曰：“《要解》一书，吾昔曾一视。见其词曰：‘《华严》奥藏，《法华》秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。’若此者不胜枚举。直是抑遏宗、教，过赞净土。谤正法轮，疑误众生。不亿藕益大师，以千古希有之学识，不即直指人心，宏扬止观，反着斯解，以为愚夫愚妇之护身符，俾举世缁素，守一法以弃万行，取蹄涔以舍巨海，同入迷途，永背觉路，断灭佛种，罪过弥天矣！欲报佛恩者，当即毁灭令尽，又何堪着钞，以助其流通耶！”愤心厉气，若对讎仇。

上座谓印光大师说：《要解》一书，吾昔曾一视之。说明这位上座参学有相当的经历，只是先入为主，理毒滞心，致使丧失择法的眼光和能力。这是佛门中相当普遍的现象。

“见其词曰：‘《华严》奥藏，《法华》秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。’”所引这一段话，出于《弥陀要解》五重玄义之第五教相的一段文字中。这也是论主造论的一种善巧方便的用心和手法，即借反面人物上座师之口，把藕益大师在《弥陀要解》中对《佛说阿弥陀经》在释迦如来一代教法的地位及其重要性，和盘托了出来，让我们认识到古来祖师制定朝暮课诵让我们天天要念的这部经——《佛说阿

弥陀经》是多么地重要！启示我们，切切不可日常习知而不察也。如同天天吃饭一样，你哪天不吃饭能行？如同生活离不开空气和水一样，如果在真空中，须臾之间，即将窒息而死去。要说水比吃饭更重要，而人们却往往不明白天天吃饭的重要性，往往不觉得空气和水的重要性，硬要另求玄妙，结果无不徒劳精神、一无所获。

藕益大师(1599—1655)，江苏吴县人，生于明末清初之际，俗姓钟，幼攻孔孟诸子百家等古今典籍，无不嫻习。读《楞严经》佛言：“空生大觉中，如海一沤发”，遂疑此“大觉”究竟为何，能为无边无际虚空之张本？23岁，毅然决然，弃俗出家，誓要究明这一段大事。24岁，于径山禅堂大彻大悟。自是说法，如瓶泻水，而苦修益励。笃孝其亲，年中忌日法会，必为双亲诵种种经咒，念佛，燃臂香，代亲忏悔回向。严精戒律，过午不食，著《重治毗尼事义集要》等。著述等身，除《佛说阿弥陀经要解》外，还有《法华会义》、《妙法莲华经纶贯》、《妙法莲华经玄义节要》、《梵网经玄义》、《梵网经合注》、《梵网经忏悔行法》、《大佛顶经玄义》、《大佛顶经文句》、《占察善恶业报经玄义》、《占察善恶业报经行法》、《楞伽阿跋多罗宝经玄义》、《金刚般若波罗蜜经破空论》、《佛遗教经解》、《佛说四十二章经解》、《八大人觉经略解》、《佛说盂兰盆经新疏》、《菩萨戒本经笺要》、《毗尼后集问辩》、《优婆塞戒经受戒品笺要》、《佛说优婆五戒相经笺要》、《佛说斋经科注》、《佛说戒消灾经略释》、《成唯识论观心法要》、《大乘起信论裂



网疏》、《相宗八要直解》、《大乘止观法门释要》、《教观纲宗并释义》、《灵峰宗论》、《见闻录》、《选佛谱》、《赞礼地藏菩萨忏愿仪》、《四书蕅益解》、《周易禅解》、《阅藏知津》、《法海观澜》、《见闻录》等数十种著述。此外，还选定净土名著成《净土十要》，备受印光大师推崇。

蕅益大师居北天目山灵峰寺所著《灵峰宗论》十卷，尤为吾辈学人不可不读的要典。其所有文字开示，皆是万古不刊之论。近世中，吾人皆认为弘一大师是解行相应、非常认真、一丝不苟的人。可是，我们看了《蕅益大师年谱》，就觉得他是和弘一大师同样对生活、对佛法的修持特别认真的人，而且更有过之。蕅益大师大彻大悟，据他自己的说法是已经证得圆教的“名字位”，可是他认为自己还够不上一个真正的“比丘”。他不但不肯做“和尚”为人授戒，而且把“比丘戒”退掉，居于“菩萨戒沙弥”地位。他是以前两千五百多年以前的释迦牟尼佛在世时的标准来要求自己，丝毫不肯含糊。

蕅益大师倾心礼忏——这都是明心见性、大彻大悟以后的事情，礼拜地藏菩萨占察忏，以验证消业灭罪的情况，他已经获得了“清净轮”相，为业消罪灭的证验。所以他的著述和说法，坐说，刹说，无畏说，无不契合佛祖之心要。因此，印光大师曾说蕅益大师的《弥陀要解》为自佛说此经以来的第一妙解，纵然佛再出世，也不能对此《要解》更增减一字。《要解》一书如此，蕅益大师所有一切著作，亦无不皆然。这一点，吾辈后学，切须牢牢措心，切切莫要把黄金作黄叶，反过来却将黄叶当黄金。

印光大师在论文中所举的“上座师”，虽然不必实有其人，但是，他的知见，在佛门中，则是很有代表性的，也是相当普遍的。正是因为如此，印光大师才不忍坐视，出于一种己事已办、化缘未了的为法为人、大慈大悲的本能，藉“上座师”其人的因缘，以揭示人天眼目，正法眼藏。抱有与“上座师”同样知见的佛门中的人们，可以说并不了解或没有真正地了解著作《弥陀要解》的蕅益大师是一位什么样的人，不知道蕅益大

师的份量有多重，不知深浅，不明利害。看了佛经、《坛经》等描写的佛祖已经证悟的境界，自以为得，由于不明佛法事修的次第，于是便僥倖颺预，以为生死就那样可以了了。抱有这种知见的人，蔑视净土的念佛法门为愚夫愚妇的行事，乃至把《弥陀要解》和蕅益大师看得连一文钱都不值了。形成类似“上座师”这样的知见，深中理毒——冥空、顽理，轻视念佛法门，自以为特别高明，这固然与其宿世根种以及现世先入为主有着莫大关系，然而，这并不是固定的。宿世也好，现世初入佛教也好，归根到底，都离不开现前的一念灵觉之心。如同灯光照明，明至暗消。但肯虚心，以菩提心、以抉择生死心，以明辨是非、追究真理和虚怀客观的态度，而不以成见，不以意气用事，问题便可以解决。实际上，论文中这位“上座”，便是抱着这样态度的人，且看下文。

②论主示法针砭

【论文】余俟其气平，徐谓之曰：“汝以蕅益此解为罪过数者，但知其未流，而不知其本源，是逐块之痴犬，非择乳之鹅王也。须知其过实不在于蕅益此解，在于释迦、弥陀及十方诸佛，与净土三经及《华严》、《法华》诸大乘经，文殊、普贤、马鸣、龙树、智者、善导、清凉、永明等诸大菩萨、祖师也。汝若能为大法王，正治其罪，庶汝之所言，举世奉行矣。否则即是山野愚民，妄称皇帝，自制法律，背叛王章，不旋踵而灭门诛族矣。汝作是说，谤佛谤法谤僧，当即生陷阿鼻地狱，永劫受苦，了无出期。恃宿世之微福，造穷劫之苦报，三世诸佛名为可怜悯者，即汝是也。”

这位“上座”师胶滞己见，似是一片“护法”之心，一派誓不两立、势同水火的样子，慷慨激昂，满腔愤恨。当这种情况，不可遽与理论。若与之理论，则如火上加油，不唯于事实无补，反而会愈演愈烈，导致决裂的后果。如谚云：人当盛怒，勿进谏言。因此，善于教化者，必当善择其适时，乃可收效。所以，论主“俟其气平”。俟(sì)，即等待。气平，即火气降落，气消了，情绪恢复到缓和、平静的状态。

“徐谓之曰”，这才慢慢地对他说。向人进谏，说话的语气大有关系，不用感情，而以理智，这样可以感动对方，容易听得进去。论主对他说：你认为藕益大师的这个《弥陀要解》是罪过的根源，这是只知其末，未知其本。由于净土诸经皆为佛说，诸祖以及藕益大师不过是据佛所说阐发其义而已。由斯可知“上座”师的知见，其实是与佛经相抵牾的。这种论辩方式，是谓摄末以归本，溯流以显源，揭示真理，如宇宙普含十虚，如果日普照大地，令人无处潜身。

针对上座师的偏见，论主直截了当，开门见山，指出他的知见问题之所在。抱有这种藐视净土法门知见的人，其实对佛法的理解是非常片面、非常肤浅的，所以，论主严正地批评他是逐块之痴犬——拿土块向犬掷之，犬便随土块逐出，用鼻去嗅，以为是可以吃的东西，却又舍不得丢开。譬喻学佛的人，僮侗因果，颠预事理，空腹高心。虽然曾于经教中或祖师语录里，记得几条义理或公案，却是啃不动、嚼不烂的，却又不肯抛开，如同痴犬逐块相似。

鹅王择乳，谓水共乳和合在一器中，若是“鹅王”来喝，能够只喝水中之乳，而剩下澄清的水。喻如别初地、圆初住以上菩萨破除无明，证得法身。如《正法念处经》第64卷《身念处品》云：“譬如水乳同置一器，鹅王饮之，但饮其乳汁，其水犹存。”（《大正藏》第17卷，第379页下）又，《法华玄义》卷五之上云：“无明是自体之惑，如水内乳。唯登住已去（圆教初住以上）菩萨鹅王，能啖无明乳，清法性水。”（《大正藏》第33卷，第736页中）

今论文中引用此典，意为辨别真伪、邪正。如临济禅师示众曰：“今时学者，总不识法，犹如触鼻羊，逢着物安在口里，奴郎不辨，宾主不分。如是之流，邪心入道。”又曰：“夫出家者，须辨得平常真正见解，辨佛辨魔，辨真辨伪，辨凡辨圣。若如是辨得，名真出家。只如今有一个佛魔自体不分，如水乳合，鹅王吃乳。”（《续藏经》第68卷，第24页下、25页上）

文殊、普贤为华严三圣，皆求生西方，其愿文具在

《华严经》中。

《华严经·普贤菩萨行愿品》是《华严经》全经的总结，经文说：善财童子参礼文殊菩萨，由于文殊菩萨加持，便获得了“根本智”，而犹有“差别智”尚未获得，于是文殊菩萨教以南参。善财童子经历一百一十城，参见五十三位善知识，差别门庭，一一透过，末后参礼普贤菩萨，教发“十大愿王”，回向往生西方极乐世界。这十大愿王的名目，便是我们天天做早晚功课时念诵的。从初“礼敬诸佛”，乃至第十“普皆回向”，每一大愿都说“虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，我此大愿无有穷尽；念念相续，无有间断；身语意业，无有疲厌”。是这样无与伦比、无以复加的伟大，所以叫作“愿王”。

发了这“十大愿王”以后，普贤菩萨对善财童子说：“善男子！是为菩萨摩訶萨十种大愿，具足圆满。若诸菩萨于此大愿随顺趣入，则能成熟一切众生，则能随顺阿耨多罗三藐三菩提，则能成满普贤菩萨诸行愿海。”又说：“又复是人临命终时，最后刹那，一切诸根悉皆散坏，一切亲属悉皆舍离，一切威势悉皆退失……唯此愿王，不相舍离，于一切时，引导其前，一刹那中，即得往生极乐世界。到已，即见阿弥陀佛、文殊师利菩萨、普贤菩萨、观自在菩萨、弥勒菩萨等。此诸菩萨色相端严，功德具足，所共围绕。其人自见生莲华中，蒙佛授记。”

大行普贤菩萨，又重宣偈云：

文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然。
我今回向诸善根，随彼一切常修学。
三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿。
我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。
愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍。
面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。
我既往生彼国已，现前成就此大愿。
一切圆满尽无余，利乐一切众生界。
彼佛众会咸清静，我时于胜莲华生。
亲睹如来无量光，现前授我菩提记。



蒙彼如来授记已,化身无数百俱胝。

智力广大遍十方,普利一切众生界。

《普贤菩萨行愿品》为净土五经之一,唯愿同仁,常勤念诵。

《法华经·方便品》偈云:“若人散乱心,入于塔庙中,一称南无佛,皆已成佛道。”又偈云:“诸法无常性,佛种从缘起。”《法华经》会三乘之权,归一乘之实,开示悟入佛之知见,洞明心、佛、众生三无差别,实即“是心作佛,是心是佛”。如彻悟禅师说,“是心作佛,是心是佛”二语,不仅是释迦牟尼佛一佛的佛法纲宗法要,实是三世诸佛的纲宗法要。此宗既透,何宗不透?此法既明,何法不明?所谓学虽不多,可齐上贤也。

《文殊所说般若经》云:“文殊师利言:世尊!云何名一行三昧?佛言:法界一相,系缘法界,是名一行三昧。……欲入一行三昧,应处空闲,舍诸乱意,不取相貌,系心一佛,专称名字。随佛方所,端身正向。能于一佛念念相续,即是念中,能见过去、未来、现在诸佛。何以故?念一佛功德无量无边,亦与无量诸佛功德无二。不思議佛法,等无分别。”(《大正藏》第8卷,第731页上)

《大方等大集贤护经》:“如是,贤护!彼善男子、善女人,端坐系念,专心想彼阿弥陀佛如来、应供、等正觉,如是相好,如是威仪,如是大众,如是说法,如闻系念,一心相续,次第不乱,或经一日,或复一夜。如是或至七日七夜,如先所闻,具足念故,是人必睹阿弥陀如来、应供、等正觉也。若于昼时不能见者,若于夜分或睡梦中,阿弥陀佛必当现也。”(《大正藏》第13卷,第875页下)

马鸣菩萨,约公元前一世纪时出世,宏扬大乘,为禅宗第十四祖,著有《大乘起信论》,指示净土为便捷的法门。《大乘起信论》“修行信心分”文末云:“复次,众生初学是法,欲求正信,其心怯弱。以住于此娑婆世界,自畏不能常值诸佛,亲承供养。惧谓信心难可成就,意欲退者,当知如来有胜方便,摄护信心,谓以专意念佛因缘,随愿得生他方佛土,常见于佛,永离恶

道。如修多罗说,若人专念西方极乐世界阿弥陀佛,所修善根,回向愿求生彼世界,即得往生,常见佛故,终无有退。”(《大正藏》第32卷,第583页上)

龙树菩萨,约公元150年至250年间人物,所著《十住毗婆沙论》、《大智度论》,皆指示应修净土法门,是为“易行道”;通途法门仗自力断惑了生死,是为“难行道”。

所谓修行“易行道”得“不退转地位”(梵语“阿惟越致”),依靠的是仗佛慈力,是专为救度我等根器陋劣的众生。《十住毗婆沙论》卷五云:

行大乘者,佛如是说:发愿求佛道,重于举三千大千世界。汝言阿惟越致地,是法甚难,久乃可得。若有易行道,疾得至阿惟越致地者,是乃怯弱下劣之言,非是大人志干之说。汝若必欲闻此方便,今当说之。

佛法有无量门,如世间道,有难有易。陆道步行则苦,水道乘船则乐。菩萨道亦如是,或有勤行精进,或有以信方便,易行疾至阿惟越致者。

勤行精进,指仗自力;以信方便,指仗佛力,当然这亦须勤行精进,自是感得佛力加持,为不同耳!论又云:

若有菩萨,欲于此身,得至阿惟越致地,成就阿耨多罗三藐三菩提者,应当念是十方诸佛,称其名号。

问曰:但闻是十(方)诸佛名号,执持在心,便得不退转阿耨多罗三藐三菩提,为更有余佛、余菩萨名,得至阿惟越致耶?

答曰:阿弥陀等佛,及诸大菩萨,称名一心念,亦得不退转。……阿弥陀佛本愿如是:若人念我,称名自归,即入必定得阿耨多罗三藐三菩提。是故常应忆念。(《大正藏》第26卷,第41—43页)

智者,名智顗(538—597),陈隋时人,天台宗集大成者,著《净土十疑论》劝修净土。得法华三昧,定中亲见释迦如来灵山(中印度耆闍崛山)一会,俨然未散。屡应晋王杨广(后即位为隋炀帝)请,为杨广授菩萨戒,膺“智者”封号。最后一次应请于隋开皇十七年(597),行至今浙江新昌大佛寺,于石佛像前,念佛坐化,寿60岁。凡天台教下传人,无不教习天台,行归净土。

善导大师(613—681),唐初人,是净土宗第二祖,道场在陕西终南山悟真寺和长安市内光明寺,著《观无量寿佛经四帖疏》大宏净土。由终南山到长安市,百姓念佛之声,盈溢城乡,屠市为之歇业。日本净土宗远尊善导大师为高祖。以《四帖疏》得异僧授梦写作,故善导被认为弥陀化身,日本塑善导像用半身金色以表示之。圆寂于长安县之香积寺,塔曰崇灵塔。1980年日本净土宗僧侣施资修复香积寺和整修崇灵塔,并内以“二祖对面”彩塑像。

清凉寺澄观大师(737—838),生于唐玄宗开元二十五年(737),贤首宗第四祖,世称文殊菩萨再来。唐德宗(李适)贞元十一年(795),南印度乌荼国王晋献《华严经》后分,澄观大师奉诏敕审定翻译为《华严经》四十卷本,亦即《普贤菩萨行愿品》的全部,并奉诏为德宗皇帝讲解,受封为“清凉国师”。至是时,《华严经》传来东土,具足了等觉菩萨以降法身大士往生极乐世界圆满佛果的总结,消除了枣柏大士李长者(通玄)认为西方净土是权非实的疑难,指示阿弥陀佛即为卢舍那佛。按《华严》十玄门义^[1],此亦固不待言。

永明延寿禅师(904—975),唐末、五代初出世,时为杭州吴越国库官,以大慈心为放生挪用了公款,坐死罪,吴越国王钱镠令人伺察临刑时样子。神色不改,定心不乱,王敕免死,遂出家,为禅宗五家之一的法眼宗第三世祖师(清凉文益——天台德韶——永明延寿),著有《宗镜录》一百卷,《心赋注》二卷以及《万善同归集》等,发明心要,指归净土。为禅宗、天台宗、净土宗祖师。

这些诸大菩萨、祖师以及佛陀金口亲宣的诸大乘经和无上的大法王释迦、弥陀、十方诸佛,乃是藕益大师著述《佛说弥陀经要解》的“本源”,即根本的依据,绝非藕益大师师心自用,主观臆断的著作。

论主用山野愚民,妄称皇帝,自制法律,背叛王章的譬喻,以为警示,非常贴切,真能指出问题本质之所在。真是拨云见日,振聋发聩,令人心灵为之震撼。于此言下,如果不能起死回生,那么,此人可以认为是不

堪救药的了。

论主更为指出谤三宝、堕地狱的严重后果,凡有心者,闻之能不深切警悟乎?

梵语“阿鼻”,此云“无间”。有五事无间隔、无间断、无分别,故又谓五无间地狱。五事者:

一、趣果无间:趣,即赴、往、向之义。谓无论贵贱、男女或天、龙、神等,凡罪业所感,悉同堕狱,无间(分别)于一切有情。

二、受苦无间:刀山剑树,镬汤炉炭,烱铜铁汁,一切罪器无有间断。

三、时无间:长劫罪报,无时间歇。

四、命无间:寿命极长,动辄万劫。一日一夜万死万生相续而无有间断。

五、形无间:此狱纵广八万四千由旬,有情于中受苦,一人亦满,多人亦满;各各有情皆感觉唯我一个人在受罪苦。

盖一念心性,具真常性,诸圣证之为无量光寿,为竖穷横遍之法身。诸地狱人,罹报无间,形态若是,也没有离开真常的一念心性。体性虽一,只是由于真妄迷悟不同,作用不同而已!吾人于是应审思而熟虑之!

(2)正启:①上座虚怀请教

【论文】彼瞿然曰:“师言罪在释迦、弥陀等者,何反常之若是也?请详陈其故,若其理果胜,敢不依从!”

瞿(读 jù):惊悚的样子。以上论主的陈词,上座如闻惊雷,谓罪在释迦、弥陀等,远远出乎其一贯所思,因而惕然自失,乃言“何反常之若是也”,并且说“若其理果胜,敢不依从”。说明此上座师虚心求知,不是不可理喻之辈。

②论主发明佛旨

[1]如来为度生出世

【论文】余曰:“如来为一大事因缘故,出现于世。所谓大事因缘者,欲令众生开示悟入佛之知见,直下成佛而已,岂有他哉!无奈众生根有大小,迷有浅深,不能直下畅佛本怀。因兹随机设教,对病发药,为实施权,开权显实,于一乘法,作种种说。或有善根成熟者,



令其诞登觉岸；其有恶业深厚者，令其渐出尘劳。曲垂接引，循循善诱，虽天地父母，不能喻其少分矣。”

论主此语出自《妙法莲华经·方便品》，经云：

尔时，世尊告舍利弗：汝已殷勤三请，岂得不说！汝今谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。……佛告舍利弗：如是妙法，诸佛如来时乃说之，如优昙钵华，时一现耳。

舍利弗！汝等当信佛之所说，言不虚妄。舍利弗！诸佛随宜说法，意趣难解，所以者何？我以无数方便，种种因缘譬喻言辞，演说诸法。是法非思量分别之所能解，唯有诸佛乃能知之。所以者何？诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。

舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊欲令众生开佛知见，使得清净故，出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故出现于世。

佛告舍利弗：诸佛如来但教化菩萨。诸有所作，常为一事，唯以佛之知见示悟众生。舍利弗！如来但以一佛乘故，为众生说法，无有余乘，若二若三。舍利弗！一切十方诸佛，法亦如是。（《大正藏》第9卷，第7页上、中）

所谓开示悟入者，开：是总的开显，即一切众生皆具有如来智慧德相，即皆具佛性之谓。示：是别为曲示，即示之以因果、事理、修证等。悟：豁然了知，直下承当，自心即佛，明心见性，或大开圆解，为“名字即佛”。入：修行契证，由观行、相似、分证乃至究竟。佛之知见：现前一念心性，迷即众生知见，悟即成佛知见。

为实施权：“实”即无上一乘之佛法，“权”即声闻、缘觉、菩萨之三乘法。“实”是究竟目的，“权”是为了达到究竟目的的方便施設。所以，“权”名曰“化城”，“实”名曰“宝所”。

开权显实：方便施設的三乘法，不过是为了引导众生达到一乘之实、究竟目的而采取的权巧手段而已！

诸佛如来以度一切众生出离生死苦海、成就无上菩提为本怀，慈起无缘，悲运同体，利钝齐收，怨亲普救，心起无心，化成大化。如省庵大师《劝发菩提心文》“念佛重恩故”，应发菩提心。文云：“谓我释迦如来最初发心，为我等故，行菩萨道，经无量劫，备受诸苦。我造业时，佛则哀怜，方便教化，而我愚痴，不知信受；我堕地狱，佛复悲痛，欲代我苦，而我业重，不能救拔；我生人道，佛以方便，令种善根，世世生生，随逐于我，心无暂舍。佛初出世，我尚沉沦；今得人身，佛已灭度。何罪而生末法！何福而预出家！何障而不见金身！何幸而躬逢舍利（在宁波阿育王寺）！如是思惟，向使不种善根，何以得闻佛法！不闻佛法，焉知常受佛恩！此恩此德，丘山难喻。自非发广大心，行菩萨道，建立佛法，救度众生，纵使粉骨碎身，岂能酬答！是为发菩提心第一因缘也。”是知佛恩难报，惟有发菩提心，信愿念佛，求生净土，以报莫报之洪恩。

[2]一般法门仗自力，断惑甚难

【论文】“又以一切法门，皆仗自力，纵令宿根深厚，彻悟自心，倘见思二惑，稍有未尽，则生死轮回，依旧莫出。况既受胎阴，触境生着，由觉至觉者少，从迷入迷者多。上根犹然如是，中下又何待言。断见惑如断四十里流，况思惑乎？了生脱死，岂易言哉！以是不能普被三根，畅佛本怀。”

论主此中所说，是一切学修人所面临的关键问题，只是有许多人因种种原因，木然不觉，无动于衷，所以于此殊胜易行的净土法门，难以生起信愿。兹依教理，稍作说明。

见惑、思惑二十六种烦恼见前所注。见惑障于智理，亦称“见道所断惑”；思惑溺于情感，亦称“修道所断惑”。你我及众生不能脱离三界生死，就是由于见思惑业所系。见惑于三界有八十八使，思惑于三界有八十一品。

所谓见惑八十八使，即众生因贪、瞋、痴、慢、疑、身见、边见、邪见、见取见、戒禁取见的十种烦恼而迷昧于苦、集、灭、道的四谛之理，形成欲界三十二使，上

二界(色界、无色界)各二十八使,合成八十八使。断除这见惑八十八使,方能见道。如论文说“断见惑如断四十里流”,这句话见于《大般涅槃经》(北凉·昙无讖译,共40卷)第36卷。经文的原话是:

迦叶菩萨白佛言:世尊!如佛先说须陀洹人所断烦恼,犹如纵广四十里水。(《大正藏》第12卷,第577页中)

“纵广四十里水”,按通常理解,便是纵广四十里的水(流),其流势之汹涌,不易遏止。其意是指十惑(如前说)迷于四谛,障于见道,其势力犹如纵广四十里水(流)——苦集灭道各为纵广十里水(流)。是即三界的见惑八十八使。

断见惑八十八使,须修“七方便道”。所谓七方便道,即:一、五停心观;二、别相念处;三、总相念处;四、暖法;五、顶法;六、忍法;七、世第一法。所谓停心,就是要把妄想杂乱的虑知心停息止住,以净戒为基,定慧调适,故名停心。其名目是:一、多贪众生不净观;二、多瞋众生慈悲观;三、散乱众生数息观;四、愚痴众生因缘观;五、多障众生念佛观(着我众生析界观)。修行七方便道的人,称为“七贤位”,邻近圣位,故曰贤。以修此方便道,能够显发相似慧解,降伏见惑。如《法华经玄义》卷四下云:

五障既除(指修五停心观已经成功——作者注),观慧谛当,能观四谛,而正以苦谛为初门,作四念处观,破四颠倒。(《大正藏》第33卷,第727页下)

因此,五停心观修成以后,接着修“别相念处”。以欲界苦谛为境,观身不净,观受是苦,观心无常,观法无我。别,谓各别,身、受、心、法不同故。相,谓行相,观此四法,作不净、苦、无常、无我行相故。是即先各别地修观。所谓“念处”的“念”,不可混同于“念佛”的“念”,须知观体非念,观是其慧。定慧调适,进一步地提高。

别相念处修成以后,修“总相念处”,即将四者合修,四者之中任何一相,皆举一即四。如观身不净,则受、心、法亦皆不净;观受是苦,则身、心、法亦皆是苦;观心无常,则身、受、法亦皆无常;观法无我,则身、受、

心亦皆无我。此中若要细说,尚有“境别观别、境别观总、境总观别、境观俱总”等分别。应该说,这实在不是一般没有根机的人或业障深重的人所能轻易修行成就的。而以上这三科(五停心观、别相念处、总相念处)仅属藏教的外凡位,名资粮位。

七方便道的后四位——“暖、顶、忍、世第一法”为内凡位,名加行位。所谓加行,顾名思义,即加功用行。渐见法性,心游理内,身居有漏,圣道未生,故名“内凡”。以定资慧,加功用行,故名“加行”。这四位是出生圣道的根本,所以也叫“四善根位”。经过资粮位的别、总相念处的修行,发相似解,伏烦恼惑,获得佛法气分,喻如钻燧取火,火发之前,先有烟生;又如阳春生暖,以喻四谛观慧的行相,故名暖法。慧解增胜,得“欲、念、精进、思惟”之“四如意定”,喻如登上山顶,观瞩四方,悉能明了,故名顶法。相似慧解继续增强,则“信、进、念、定、慧”五种善法长成为根,于四谛十六行相^[2]忍可于心,故名忍法。修至“上忍位”时,惟观欲界苦谛,仅为一行一刹那心,即入于“世第一法”^[3],又一刹那间,遂即入于“见道”位,证初果须陀洹,至此,三界的见惑烦恼断尽。

如上所说断除三界的见惑,不过是仅仅介绍了一点名目而已,此中内容,如果还欲详知,可以参阅《法华经玄义》、《天台四教仪》等。由此我们可以知道,断见惑如同截断纵广四十里河流的譬喻,是有根据的。

证得初果的圣人,仍然有通于三界九地的思惑没有断除,直至断尽,方得完全摆脱三界生死。

所谓三界九地者,即欲界六天、人间及三途,名五趣(阿修罗摄于天人畜等,故不计之)杂居地;色界初禅有三天,名离生喜乐地;二禅有三天,名定生喜乐地;三禅有三天,名离喜妙乐地;四禅有九天,名舍念清净地;无色界四天,名空无边处地、识无边处地、无所有处地、非想非非想处地。九地亦称九有,地,即区分、依托的意思。有,即有漏,以烦恼惑业未断,或断而未尽,系缚于三界,具惑、业、苦、惑、业为因,苦报即果,有因有果,故名曰有。



这欲、色、无色三界九地，每一地具有九品思惑，系缚众生，使之不能解脱于该地。所以，三界共有思惑为九九八十一品。把这八十一品思惑统统断除了，才能完全超脱三界六道的生死苦轮。

先说如何断除欲界的九品思惑。已经断除了见惑，证得初果——须陀洹果的圣人，继而要断除欲界的九品思惑，须要人间天上往返受生七次。这种受生，叫作润生，是渐以断惑而得出离的意思，如人负有债务，须要还清，故曰润生。具体来说，欲界的九品思惑依其轻重程度不同，又分为上、中、下三品，即上上品、上中品、上下品，这是较重的思惑，也是较为难断的；中上品、中中品、中下品，这是次重的思惑，较前稍为易断；下上品、下中品、下下品，这是较轻的思惑，较前又为易断。

初果——须陀洹果圣人，要断除欲界的上上品思惑，须要润生人间两次，即人间天上往返受生两次。为断除上中品思惑，须要润生人间一次，即天上一次、人间一次受生。为断除上下品思惑，又须要润生人间一次。为断除中上品思惑，亦须要润生人间一次。为断除中中品和中下品，这两品思惑合起来共须润生人间一次。至此，已经往返润生人间六次，断除了欲界九品思惑的前六品，证得声闻第二果，名斯陀含。梵语斯陀含，此云一来，意为仍须来此人间受生一次，为什么？欲界的生死债还没有了结，还有欲界的后三品思惑，即下上品、下中品和下下品。为断除这三品思惑，还须要来此人间润生一次。至此，欲界的九品思惑全部断尽，证第三果，名阿那含。梵语阿那含，此云不来，亦云不还，意即再不需要来此人间受生死之苦了，把欲界的生死债偿还完了。

可是，还有上二界——色界和无色界的思惑没有断。为断除上二界的思惑，三果圣人住于色界第四禅上边的五天——无烦天、无热天、善现天、善见天、色究竟天，名曰“五净居天”，亦称“五不还天”。干什么呢？居在“五不还天”上修“夹熏禅”，以断除色界和无色界的共八地七十二品思惑。

所谓夹熏禅，就是要将九次第定修得滚瓜烂熟，要丝毫不杂异念地或顺或逆、或中间或跳跃，任运升降、往返出入于九次第定，是即“师子奋迅三昧”。

所谓九次第定，即四禅定、四空定（名称与前述的离生喜乐地乃至非想非非想处地相同），另加灭受想定（亦称灭尽定）。对这九种禅定，行人要不杂异念地次第由一定入于一定，故曰九次第定。

修夹熏禅成就，得到师子奋迅三昧，断除色、无色界七十二品思惑净尽，证第四果——阿罗汉果，则长别三界，永出分段生死。梵语阿罗汉，华译具三义：杀贼——杀见思烦恼之贼；应供——应受人天供养，是真福田；无生——永脱生死轮回，不受后有。

这样仗自力了脱生死，叫作竖出三界，不仅要求行人的根机必须特别聪利、禅定的功夫非常高深，而且须要多生和长时。所以印光法师论文说：“了生脱死，岂易言哉！”

现举一例。安世高，法讳清，为安息国（伊朗之古国）太子，让国与叔，出家修道，得宿命智。东汉桓帝（刘志）建和初年（147）来至洛阳，至灵帝（刘宏）建宁四年（171），二十余年间翻译经典，计有《安般守意经》等39部。遂告同居道侣说：“前世已经出家，其时有一道友，生性多瞋，屡劝不改，堕在恶道，受大蟒身，我要去度脱他。然而，我自己先世欠人命债，债主在广州，须先偿还。我至广州，正值寇贼作乱，行路逢一少年，唾手拔刀，便对我说：‘这回可逮到你了！’遂受其杀。转世为安清（安世高）。我当往庐山度昔时道友。”行达九江（读gōng）亭湖庙，庙神颇有威灵，往来商船，皆须奉牲乞福。神见世高，犹识昔因，悲欣交集。世高为诵经咒，得脱蟒形。此庙遗址为浔阳郡蛇村，距东林寺五公里，今称“蛇头岭”。

安世高复至广州，前世害己少年已成老者，至其家叙说宿世因缘，冤对既解，欢喜相向。世高告曰：“尚有宿债在会稽（今浙江绍兴），须往酬偿。”广州客悟知世高非凡，厚相资供，伴随世高前往会稽。才至市中，正值市中有人互相打架，相打者误着世高的脑袋，应

时殒命。广州客频验先后因果果报,远近闻知,莫不感叹,皆深信三世之有征。(《大正藏》第50卷,第323、324页《高僧传》卷一)

安世高法师这样度众生了脱生死,只可独被上上利根之人,中下根人难以企及。此法不能普被三根,不能畅达佛度众生的本怀。

[3]净土法门仗佛力,往生不退

【论文】唯念佛求生净土一法,专仗弥陀宏誓愿力。无论善根之熟与未熟,恶业之若轻若重,但肯生信发愿,持佛名号,临命终时,定蒙弥陀垂慈接引,往生净土。俾善根熟者,顿圆佛果;即恶业重者,亦预圣流。乃三世诸佛度生之要道,上圣下凡共修之妙法。由是诸大乘经,咸启斯要;历代祖师,莫不遵行。

论主阐明净土法门为如来一代时教中之特别法门的所谓特别之处,大须着眼!总结如下:

一、净土法门专仗阿弥陀佛宏誓愿力,所谓“四十八愿度众生,九品咸令登彼岸”。

二、行人宿世与现生所有善根,无论成熟与否,但肯执持名号,临命终时与佛相应,即得蒙佛接引,往生净土。

三、善根成熟者,顿圆佛果。破无明惑,得“念不退”,证常寂光法身,直至妙觉。

四、据此可知,善根未熟者往生净土即得“行不退”,证入三贤之位。

五、行人的恶业无论重或轻,但能临命终时心不颠倒,执持佛号,一念相应,即得往生。

六、行人即使恶业重者,一得往生,即预圣流。预圣流,即意味着断除见思惑,得“位不退”,永超凡流。

诸如上事,皆有别于通途教道的一般法门,故称之为特别法门。吾人惟当仰信佛语,遵行励修,便获如是殊胜利益。

关于善根和恶业的问题,彻悟禅师曾有言曰:

然吾人无量劫来,业力轻重,善根深浅,皆莫得而知。但业力由心转变,善根在人栽培。是故宏法者,不得不善巧方便恳切开示;而学道者,不可不竭力奋勉,

勇往直前。但一言入耳,一念动心,皆可转变业力,皆能栽培善根。

虽闻种种紧要开示,都无一言所入;虽遭种种逆顺境界,曾无一念奋发。是为真业力深重,真善根轻鲜,则亦莫可如何也矣!(《梦东禅师遗集》卷上第24页,香港佛经流通处1990年版)

有人问彻悟禅师:“诸方(十方诸佛)皆有净土,何以专赞西方阿弥陀佛净土?”

彻悟禅师答曰:

这不是为人师者独出心裁,其缘由可有如下数端:第一,此乃我等本师释迦牟尼佛金口诚言,分明指示故;第二,大乘显密诸经共同指归故;第三,令初发心修行之人专注一境,三昧易成故;第四,阿弥陀佛立四十八愿,以此为缘,此缘异常强胜故;第五,行人十念为因,此因殊胜故;第六,阿弥陀佛与众生偏有缘故。此土众生,无论僧俗、男女、老幼、善恶之人,当其处于极顺逆、苦乐境缘之时,多必由中而发,冲口而出念佛一声。然而不念佛则已,凡念佛必念阿弥陀佛。此谁使之然?盖众生久蒙佛化,久受佛恩,与佛缘深故也。

且此《弥陀》一经,由鸠摩罗什最初译成,庐山东林寺慧远祖师,即与一百二十三人结社念佛。以次渐化,临终皆留瑞应。虽鸛鹑、八八儿(鸟)念佛,化时皆有瑞相。此非众生与佛缘深,谓之何哉?

又《无量寿经》云,当来经道灭尽,我以愿力特留此经更住百年,广度含识。夫不留他经而独留此经者,岂非以此法门下手易而摄机普、入道稳而获益速耶?以是而知,其时愈后,此法愈当机矣!(《梦东禅师遗集》卷上第29页,香港佛经流通处1990年版)

彻悟诗曰:

说着莲邦雨泪垂,阎浮苦趣实堪悲。

世间出世思惟遍,不念弥陀更念谁?

[4]论主重斥邪见

【论文】汝以禅教自负,而妄谓宏净土者为谤正法轮、断灭佛种,足征汝乃魔附其身、丧心病狂、认迷为



觉、指正为邪之地狱种子耳！

此上座师先是以蕅益《弥陀要解》为“谤正法轮”、“断灭佛种”，却不知这恰恰正是他自己的罪状！

由于这是关系到三世诸佛和大地众生的法身慧命，即正法眼藏和人天眼目的大事情，所以，论主毫不含糊、一针见血地予以说破。惟其如斯，方有可能震撼和触动上座师的心灵。论主的口吻，似是挺严厉的，然而，这里没有一丝毫的意气或感情用事，完全是出乎一片彻底的、同体的、无缘的大慈悲心肠。其用意，也就是论主所以要写这篇《净土决疑论》的主旨，以之挽救这世间中抱有类似于上座师知见的人们。

[5]结示二尊东西互化之仪

【论文】夫释迦弥陀于往劫中，发大誓愿，度脱众生，一则示生秽土，以秽以苦折伏而发遣；一则安居净土，以净以乐摄受而钧陶。

夫，发语词。以下的论文，是论主向上座师陈述弘扬净土念佛法门的根据，即缘由。

释迦如来为示生东土（娑婆秽土）的世尊，弥陀如

来为庄严西方净土的世尊，是为东西之二尊。二尊示生虽别，所施慈悲度化是一：东（秽）土世尊提示众苦以发遣之，西（净）土世尊庄严极乐以摄受之。是即：所行，形同分工；所办，实为合作。若知此意，则仰信此土佛语，求生彼土，首先得位不退，续行钧陶而进得行不退、念不退。由同居进方便，更进实报，乃至寂光。

（待 续）

【注 释】

[1]十玄门义，出《华严经·随疏演义钞》，为晋云华尊者依《华严经》一乘圆顿妙义而建立：一、同时具足相应门；二、广狭自在无碍门；三、一多相容不同门；四、诸法相即自在门；五、秘密隐显俱成门；六、微细相容安立门；七、因陀罗网境界门；八、托事显法生解门；九、十世隔法异成门；十、主伴圆明具德门。

[2]四谛十六行相：缘苦谛四行相——苦、空、无常、无我，缘集谛四行相——集、因、缘、生，缘灭谛四行相——灭、尽、妙、离，缘道谛四行相——道、正、迹、乘。

[3]世第一法：意为这一刹那心，为世间有漏法中最为殊胜者。

日本立正佼成会代表团拜访中国佛教协会

本刊讯 6月6日上午，以长谷川裕史教区长为团长、立川教会稻毛田贵史会长和小平教会中野秀树教会长为副团长的日本立正佼成会东京教区多摩地区第六次中国佛教祖迹参拜团一行50人拜访中国佛教协会，受到张琳副秘书长的亲切会见。

张琳副秘书长首先代表中国佛教协会，对日本立正佼成会东京教区多摩地区第六次中国佛教祖迹参拜团一行的来访表示热烈欢迎，他高度评价日本立正佼成会长期积极致力于促进世界宗教交流和中日友好大业，以及该会与中国佛教协会在“世界宗教和平会议”、中韩日佛教友好交流会议等方面进行的形式多样的友好交流与合作，深情回忆了

已故赵朴初前会长与该会庭野日敬开祖建立的兄弟般的深厚友谊，指出通过双方的友好往来，加深了相互了解，增进了友谊，促进了友好。

长谷川团长表示将继承和发扬赵朴初居士和该会庭野日敬开祖所开创的中日两国佛教“黄金纽带”精神，增进彼此间的交流与合作，为世界的和平做贡献，同时代表全团向我国青海玉树地震灾区捐款20万日元。

中国佛教协会副秘书长、广济寺方丈演觉法师一同会见了该团。该团当日还拜访了北京灵光寺，受到副秘书长、灵光寺方丈常藏法师的热情接待，并共同在八大处公园种植六棵“友好纪念树”。

（李贺敏）