

《净土决疑论》讲记 (六)

释印光造论 释传印讲记

4、析禅师“拨净土”疑

(1)一番问答

①难宗师拨净土

【论文】问：禅宗诸师，多拨净土，此又何说？

此论假藉“上座”师之口，将佛教界中存在的诸问题，一一揭示出来，进行析疑。

②明宗师直指向上

【论文】答：禅宗诸师，唯传佛心。所有言说，皆归向上。汝参禅有年，尚不知此。则汝之所解，皆破坏禅宗之恶知见也。

“佛心”，即吾人现前一念心性之真如实性，禅师令人参而自得，故以种种言说为方便。所有言说，皆指归“向上”，即是令人明心见性。不可以把禅师指归“向上”的种种言说，当作实法理解。要依指见月，而不可迷月为指。所以，论主批评这位“上座”师说：“你参禅都有那么长的时间了，你还不明白这个道理，可见你所理解的，都是破坏禅宗的恶知见。”

(2)二番问答

①难祖语可凭

【论文】问：博地凡夫，岂敢自任。诸祖诚言，断可依凭。六祖谓：“东方人造罪，念佛求生西方，西方人造罪，念佛求生何国？”赵州云：“佛之一字，吾不喜闻。”又云：“老僧念佛一声，漱口三日。”禅宗诸师，多有此等言句，则又何说？

“上座”曰：我是凡夫，固然不敢乱说，诸祖的话，决定是可靠的喽！举六祖大师所说《坛经》中语言和赵州禅师的语言为问。

②示祖语须参，分三段次：A、明机语不可训释；B、依教义略明四土断证；C、引祖录痛言盲禅大害。

A、明机语不可训释

【论文】答：“六祖直指向上，令人识取自心。汝当作训文释义，辨论修持法门。所谓认驴鞍桥作阿爷下颔，几许误哉！”

驴鞍桥，古时的人行路或登山多用毛驴较骡马为轻巧便捷，毛驴背上驮人的鞍子作圆形前高后低，学人对禅师的指示，错认消息。佛为三界导师、四生慈父，宗门禅语，喻为“阿爷”，此学人没有见到佛性面孔，不能直下识取自心，譬喻为把毛驴背上圆陀陀的鞍桥当成老爹爹的下巴颔了，所以“几许误哉！”

这句话的出处，当然是出自大彻大悟的禅门古德之口。昔时，襄州谷隐山蕴聪慈照禅师，先参百丈恒和尚，次参首山省念禅师，大悟，嗣其法，为南岳系下第十世。上堂举扬心要，有僧问：“如何是无缝塔？”师曰：“直下看！”僧又问：“如何是塔中人？”师曰：“退后！退后！”僧复问：“承古有言：‘只这如今谁动口？’意旨如何？”慈照禅师曰：“莫认驴鞍桥作阿爷下颔。”（《五灯会元》第十一卷 693 页，中华书局 1994 年版）古德功夫到家，直指人心，禅机峻捷，间不容发。学人且莫言未悟者，即使悟了未透彻，差一点点，也是不行的。

省庵诗曰：

莫执《坛经》排净土（原注：《坛经》云：东方人造罪，念佛求生西方。西方人造罪，念佛求生何土？此意正劝人修善，不言无净土，亦非谓西方实有造罪之人。当以意逆志，不可以辞害意），祖机佛语并圆



融。

因言荐理彰吾教,得意忘言显本宗。

十善齐修焉造罪,群贤共会岂还蒙?

他方此土何来去,法界明明在眼中。

赵州大师,讳从谏,晚唐时人。为六祖慧能大师下第六代的祖师。其法系的传承为:六祖→马祖道一→南泉普愿→赵州从谏。因居住在赵州观音院,故称赵州大师。

赵州观音院(亦称东院、永安院、柏林寺),位于河北省西部赵县。师行脚时,将游五台山,有大德贻偈云:“何处青山不道场,何须策杖礼清凉。云中纵有金毛现,正眼观时非吉祥。”师问:“作么生是正眼?”大德罔对(法眼代云:请上座领某甲卑情。同安显代云:是上座眼)。师自此道化被于北地。唐(昭宗李晔)乾宁四年(897)寂,寿百廿岁,谥号真际大师。(《景德传灯录》卷十,《大正藏》51卷277页)

省庵诗曰:

念佛若言真漱口(原注:赵州云:念佛一声,漱口三日。今人便谓不必念佛,莫错会好),诵经应不开唇。

药能医病还成病,火本温身反炙身。(原注:天台云:般若如大火聚,四边不可触。触则被烧,不触则温身熟食。古人一时遣著之语,今人执之,作实法会,岂非被烧乎?)

佛见未生除甚么(原注:赵州云:佛之一字,吾不喜闻。古人真实证到这个田地,方开大口。今人口谈禅理,心轻实行。尚未除恶见,何况善见!尚未起三乘见,何况佛见!尚未起佛见,云何而除佛见),凡情尚在断何因?

劝君莫漫闲言语,只要今生出苦轮。

B、依教义略明四土断证

【论文】汝须知西方之人,见思净尽,进破尘沙,及与无明。只有进修,绝无造罪之事。谓彼求生何国者,若在此间,未断见思,仗佛慈力,带业往生之人,则生凡圣同居净土。一生彼土,则见思二惑彻底消灭。喻如

洪炉片雪,未至而化。德人覩面,鄙念全消。若是见思净尽,则生方便有余净土。分破无明,则生实报无障碍净土。无明净尽,福慧圆满,则生常寂光净土。在此土现证者如是,在彼土进修者亦然。汝何过虑彼无生处,而自障障人,不肯求生。闻噎废食,自丧性命。则天下痴人,莫汝若也。

论文举出见思、尘沙和无明三惑,对初学者须稍作说明。

何谓见思惑?便是凡夫众生的分别心曰见惑,憎爱心曰思惑。见思惑也叫作见修惑。见道时所断的曰见惑,修道时所断的曰修惑(思惑)。见道,即是证得初果(须陀洹),修道即是证得二(斯陀含)、三(阿那含)、四(阿罗汉)果的过程。

见思惑牵住众生住于三界生死,不得脱离,所以又称为“四住地烦恼”。即三界见惑为一住地,曰“见一切住地”,思惑分别为:欲界思惑为“欲爱住地”;色界思惑为“色爱住地”;无色界思惑为“有爱住地”。若更加根本无明,则为“五住地烦恼”。

见思惑使众生染污生死,无所觉知,所以又叫作“染污无知”。见思惑的特质是取生死相,障涅槃空,所以又叫作“取相惑”。见思惑对于能障法身的根本无明而言,叫作“枝末无明”。障法身的根本无明乃是别教初地、圆教初住以上的菩萨所能断,叫作“别见思惑”,障了脱生死的枝末无明则是一切三乘圣人所断的见思惑,叫作“通见思惑”。此惑若断,便出三界,所以又叫作“界内惑”。这样,初学者对见思惑,可以有一个大概的认识了。论文中“见思净尽”,便是说凡得往生西方净土者,就都了脱了三界内的分段生死,证得“阿鞞跋致”(此云“不退转”),永别三界,优入圣域,证“位不退”,再也不会退回到凡夫轮转生死的地位了。

尘沙惑:尘,即微尘;沙,如恒河沙。如是之惑,譬喻菩萨无知的事物之多。菩萨度众生,要对机施教,喻如擅医者,要有能够知病、识药、应病与药而无差错的本领。菩萨已断见思惑,从空出假,度化众生,因其所证净智差别,以非染污无知的“劣慧”为体性,所以有

尘沙惑。

菩萨度众生,总括起来,要做两件事:一是对界内众生,要度化他了脱生死;二是对界外众生,要度化他成就佛道。为了脱生死要教他断见思惑,为成就佛道,要教他断无明惑。前者为枝末无明的“通见思惑”,后者为根本无明的“别见思惑”。所以,菩萨的所谓尘沙惑,无非即是界内外众生的“通、别见思惑”而已。

尘沙惑,按界内外,分为三品。界内尘沙惑,为上品尘沙,别教菩萨到八、九、十住的地位,方能断除。界外的中品尘沙,别教菩萨到十行的地位,方能断除。界外的下品尘沙,别教菩萨到十回向的地位,方能断除。

论文中“进破尘沙”,即是说,西方净土皆是大乘圣人,行菩萨道,位位增胜,不会有退步,是即证得了“行不退位”。

三惑之三,无明惑,是指根本无明惑,能障法身,使之不能证得常寂光、不能成佛的无明惑(无明缘行、行缘识等十二因缘的无明,为枝末无明,即界内见思通惑的无明,如先已说)。这是界外三乘圣人所断的别惑无明。谓声闻、缘觉未断此根本无明,沉滞真空,住方便有余净土^[1],别教初地以上、圆教初住以上菩萨,方能一分(fèn)一分地断除,以余惑未尽,住实报无障碍净土^[2],是即论文所说的“进破尘沙,及与无明”。菩萨至此,念念流注萨婆若海,证得“念不退”位,分证常寂光净土,直至等觉。若无明净尽,证究竟觉,即妙觉之佛,居究竟常寂光净土。^[3]

关于“带业往生”,人们常常有误解,争论不休。今观印光法师论文,对“带业往生”说得再也明白不过了。这就是说:“凡夫众生,若在此间,即在此五浊恶世的娑婆世界,没有断除见思惑——若断除见思惑,便证阿罗汉果,有几人能办到?——仗自己的信愿之力,仗阿弥陀佛的慈悲愿力,带“见思惑”之业而往生西方凡圣同居净土^[4]。请注意论文下文“一生彼土,则见思二惑彻底消灭。喻如洪炉片雪,未至而化。德人覩面,鄙念全消。”并不是说“带业往生”是往生到净土以后,仍然在具足见思烦恼的状态中生活着。具足惑业

在西方净土是绝不可能的。这是由于净土庄严的本身决定了这一点,由阿弥陀佛的愿力决定了这一点。如四十八大愿的第十愿和第十一愿说:

设我得佛,国中人天,若起想念贪计身者,不取正觉。

设我得佛,国中人天,不住定聚,必至灭度者,不取正觉。

(《佛说无量寿经》卷上,《大正藏》第12卷第268页上)

如是论文所明带业往生以及断惑修证、所生四土,均属不可撼动的铁的法则。一切经论及西天东土诸祖所说,亦莫不皆然。兹谨录净宗第九祖藕益大师《持名念佛历九品·净四土说》一则,以为决疑之确证。

藕益大师说:

若欲速脱轮回之苦,莫如持名念佛,求生极乐世界。若欲决定得生极乐世界,又莫如以信为前导,愿为后鞭。信得决,愿得切,虽散心念佛,亦必往生。信不真,愿不猛,虽一心不乱,亦不得往生。

云何为信?一者信阿弥陀佛愿力,二者信释迦文佛教语,三者信六方诸佛赞叹。夫世间正人君子,便无妄语,况弥陀、释迦、六方诸佛,岂有妄语!此而不信,真不可救。故须先生深信,勿起疑惑。

云何为愿?一切时中,厌恶娑婆生死之苦,欣慕净土菩提之乐。随有所作,若善若恶,善则回向求生,恶则忏悔求生,更无二志,是名为愿。

信愿既具,则念佛方为正行,改恶修善皆为助行。随功力之浅深,以分九品四土,纤毫不滥。只须自己简察,不必旁问他人。

谓深信切愿念佛,而念佛时心多散乱者,即是下品下生。深信切愿念佛,而念佛时散乱渐少者,即是下品中生。深信切愿念佛,而念佛时便不散乱者,即是下品上生。念到事一心不乱,不起贪瞋痴者,即是中三品生。念到事一心不乱,任运先断见思、尘沙,亦能伏断无明者,即上三品生。

故信愿持名念佛,能历九品,的确不谬也。



又信愿持名,消伏业障,带惑(业)往生者,即是凡圣同居净土。信愿持名,见思断尽而往生者,即是方便有余净土。信愿持名,豁破一分无明而往生者,即是实报庄严净土。信愿持名,持到究竟之处,无明断尽而往生者,即是常寂光净土。故持名能净四土,亦的确不谬也。

问曰:如何持名能断无明?

答曰:所持之佛名,无论悟与不悟,无非一境三谛;能持之念心,无论达与不达,无非一心三观。只为众生妄想执著,情见分别,所以不契圆常。殊不知:能持者,即是“始觉”;而所持者,即是“本觉”。今直下持去,持外无佛,佛外无持,能所不二;则始觉合乎本觉,名“究竟觉”矣。

问曰:既始觉合本,则当下即常寂光,如何亦说往生?

答曰:若达当下即常寂光,又何妨说个往生。盖往即非往,非往而往;生即无生,无生而生。文殊、善财之生西方者,此也。咄哉,男子!无错思维。

(《灵峰宗论》卷四之二,莆田广化寺版,341页)

六祖大师语言,皆为发明心法,他并不去分析那些名相术语的概念。以凡属心法,皆直表第一义谛,所以泯绝对立。今言东方、西方,便成对立,这在第一义谛的心法中,是没有安立之处的。因此,六祖才有那么几句话,是扫荡参禅人的妄想情执的。念佛漱口,也是扫荡。实际上,六祖也好,赵州也好,他们的日用生涯已经是一念无生,心契真如实相。这才是真实的、真正的念佛。这正是蕅益大师所谓“能所不二,始觉合乎本觉,名究竟觉”的境界,说往生、不往生都是闲言语了。

论主今则把理和事统一起来,开导这位上座,以希望他建立正知正见。修净业者应知:诸祖悟佛心宗,传佛心印,凡有言说,莫不以“第一义谛”为宗,所以,六祖也好,赵州也好,彻悟自心的诸禅祖所言,固然毫无错谬,只是未悟者错会、误解。就以《佛说阿弥陀经》来说,本经为修净业者——包括天下丛林——根本经典之一,每日必诵。本经明确地教示修净业人往生西

方净土具体的操作方法,亦即修行的要径,是以“信、愿、持名为修行之宗要”(见《弥陀要解·玄义》)。信,即信自他、因果、事理之六信,愿,即厌离娑婆、欣求极乐,这须以行来满所愿而证所信,“行,则执持名号,一心不乱。”

虽然,净土法门广大如法界,究竟若虚空,三根普被,利钝全收,即使行人执持名号未能到得一心不乱地步,亦可凭仗自己的信愿之力——当然,与阿弥陀佛的慈愿之力分不开——也能往生(净土法门殊胜处亦正在此,如后陈蕅益大师文),然而,若依经义、祖意,仍是以“一心不乱”为功夫到家,为往生的保障,亦为净土法门的极则,这一点也与一切法门相同。

一心不乱,纵有“事一心”和“理一心”在程度上不同的差别,归根结底,即念佛三昧,亦不离乎此。即是说,若以“一心不乱”为标准,来理解禅宗明心见性、大彻大悟的祖师大德所说的有关念佛求往生的一些开示或机语,则矛盾自解,则知其语言逻辑皆无不是依第一义谛——一心不乱念佛三昧为宗旨的。

净宗第八祖莲池大师有《念佛人惟一心不乱》法语一则,很好地说明了这一问题,敬录如次。

或问:“妙喜云‘愚人终日掐数珠求净业’,念佛果愚人所为乎?”噫!予昔曾辩之矣。妙喜但言愚人终日掐数珠求净业,不言愚人终日一心不乱求净业也。

又问:“古德偈云:‘成佛人希念佛多,念来岁久却成魔;君今欲得易成佛,无念之心不较多。’无念念佛,奈何以有念念佛?”曰:此为散心念佛而不观心者劝发语也,不曰岁久而一心不乱者成魔也。未曾念佛,先忧有念,是犹饥人欲饭,先忧饱胀而不食者矣!

又问:“六祖云:‘东方人造恶(罪),念佛求生西方。’意旨何如?”曰:六祖言恶人念佛求生,不曰善人念佛一心不乱者求生也。且恶人必不念佛;其有念佛者,伪也,非真念也。喻如恶人修十善求天堂,恶人必不修十善;其有修十善者,伪也,非真修也。

曾未有善人一心念佛而不生西方者也。(作者按:《坛经》中六祖说得很明白:“心地但无不善,西方去此不遥,若怀不善之心念佛,往生难到。”六祖并无否认西方净土)

又问:“古德云:‘舍秽取净,是生死业。’奈何舍娑婆求极乐?”曰:彼言舍秽取净者为生死业,不言一心不乱取净土者为生死业也。子(汝)未舍秽,先忧取净,与前之忧“有念”同矣!

又问:“禅宗云:‘佛之一字,吾不喜闻。’又云:‘佛来也杀,魔来也杀。’则何为念佛?”噫!彼言佛之一字吾不喜闻,不言一心不乱四字吾不喜闻也。彼言佛来也杀,魔来也杀,不言一心不乱来亦杀也。

夫归元无二,方便多门,是故归家是一,舟车各行;以舟笑车,以车笑舟,俱成戏论。此理自明,无烦赘语矣。又问:“近有人言:吾不念佛;良由内有能念之心,外有所念之佛,能所未忘,焉得名道?”噫!彼盖以独守空静为道乎?内有能静之心,外有所静之境,不亦能所宛然乎?曷不曰:“一心不乱,则谁能谁所、何内何外也?”吾与尔既修净土,只愁不到一心不乱田地;若一心不乱,任他千种讥、万种谤,当巍巍不动如泰山耳!更何疑哉!

(莲池大师《竹窗三笔》,台北佛陀教育基金会1994版,229页)

本师释迦世尊,悲悯苍生沉沦生死,无问自说,开启信愿持名念佛往生净土一门,是迥出通途教道的行门,被称作特别法门,为径路修行的易行道。其特殊的胜异之处,即在于凡夫在还没有断除见思惑业的情况下,凭仗深信切愿,能够往生净土,以了脱生死。

如藕益大师说:

尝观净土之为胜异,正不在寂光、实报方便,而在同居。盖(上)三土断惑乃生,惟同居直以信愿相导,感应道交,五浊之习稍轻,三界之苦斯脱。而又即此西方极乐(凡圣同居净土),竖彻方便、实

报、寂光,故下愚皆可登其阃,上智终莫逾其阃。三根普资,四悉咸备。正法住世,诸祖已共弘扬。末运迷津,四依能无独赞!乃世之驾言“直指”者,以西方(净土法门)为钝置。学语大乘者,以净土为退休。

不思:不假方便,自得心开(《楞严经·大势至章》),安有如是曲径?妙华盛刹,遍供亿方(《阿弥陀经》),安有如是小乘?且即悟直指,是名见性成佛,何故拒弥陀于自性之外?即乘大愿,必须严净佛国,何故简极乐于刹海之中?

夫声闻权教,不闻他方佛名。四果神力,仅周三千界内。彼(西方净土)十万遐方,尊特善逝(白毫如五须弥,紺目如四大海的阿弥陀佛),非胜进大士,勇猛丈夫,孰能亲近承事?甫育莲台,便阶跋致(证位不退)。较矢心参究,期克三生,已悟心宗,犹曰“生生不退,佛阶可期”(《汾阳警策文》)者,难易迟速,皎然可知。

六方调御(诸佛),同口赞扬;遍吉(普贤)文殊,诚心劝发。岂欺我哉!

(《灵峰寺净业缘起》,《灵峰宗论》卷六之一,莆田版,447页)

论文说“在此土现证者如是,在彼土进修亦然”。其意即为佛法断惑证真的通途教道是一,只是因人的证悟有所不同。有的大根机、上上根的人,在此娑婆便能断惑证真,如西天东土历代祖师、诸宗高德,其数亦伙。无论在娑婆,或在净土,其修证的历程,皆无不都是由“理即佛”(一切众生皆具佛性)而“名字即佛”(大彻大悟、大开圆解),进而由“观行即佛”(藏通二教资粮位、别教十信位、圆教五品弟子位)、“相似即佛”(藏通二教加行位、别教住行向之三十位,圆教十信位)、“分证即佛”(藏通二教名见道位、通教之十地、等觉位、圆教之住行向地并等觉共四十一位)、“究竟即佛”(藏通教佛断见思并习气、别教佛与圆教的第二行位相齐,圆教佛断无明四十二品),这一通途常轨的法则,都是一致的,千圣莫易。不同的是,由于此方(娑婆)与西方(极乐)境缘的胜劣,不可同日而语,进道的迟速,则有日劫相倍的差



别罢了。论主剖心相诚,切切不可不肯求生西方净土作自丧性命的痴人。

(待 续)

【注 释】

[1] 方便有余净土。天台《观经疏》云:修方便道,断四住惑,故曰方便;无明未尽,故曰有余。藕益《梵网玄义》云:出三界外三乘圣众修方便道(五停心观、四念处别相念、总相念、煖、顶、忍、世第一法)之所游居。但离分段,未免变易。但尽见思,未除别惑(根本无明),故曰有余。谓有九(种)人生于此土:藏教二人:声闻、缘觉;通教三人:声闻、缘觉及六地以上菩萨;别教三人:十住、十行及十回向;圆教一人,即是十信也。

[2] 实报无障碍净土。《梵网玄义》解曰:由于全性起修,称性所感,真实果报。色心自在,尘刹互含。地上(别教初地以上、圆教初住以上)大士之所游居。身能现土,土亦现身,不违法性胜妙庄严。具如《华严》所明法界安立海也。

[3] 常寂光净土。《梵网玄义》解曰:常即法身,寂即解脱,光即般若。又三德皆常,性无迁故;三德皆寂,离尘劳故;三德皆光,极明净故。如此三法,不纵不横,名秘密藏,乃清净法身所游居处。约智名身,约理名土;身土一如,非为二相。此无各各别异之致,而实周遍于别异界中;以别异世界,离此别无安立处故。

[4] 据藕益《梵网玄义》,就一般“凡圣同居土”而言,则三界九地、二十五有,本是凡夫有漏善、不善、不动业之所招感,而圣人亦复同居。其同居者,有二种圣:一实圣;二权圣。实圣者,谓此圣人原是凡夫,因修道力,证三乘圣果,是为实圣。权圣者,谓权巧方便而示现,谓此圣人,或是常寂光土的佛,或是实报无障碍土的菩萨,由大悲愿力,哀愍众生,示生此界,非是业牵。有此两种圣人,于凡夫同处,故名凡圣同居土,如吾人现居娑婆世界便是。不过,有净秽的分别,吾人所居者为五浊秽土,往生西方凡圣同居者为极乐净土。

传印会长会见“日宗恳”第12次访华团

本刊讯 8月27日下午,以持田日勇会长为团长的日本第12次日中友好宗教者恳话会代表团一行18人拜访中国佛教协会,受到传印会长、王健秘书长的亲切会见。

在会见中,传印会长表示:“吃水不忘打井人。对于战后致力于中日友好的日本方面先贤大德们的功勋,中国佛教徒和中国人民是永远不会忘记的。”他对以持田会长为代表的“日宗恳”近年来在巩固和发展两国佛教“黄金纽带”、促进中日世代友好方面所做的无量功德给予了高度的评价和崇高的敬意。传印会长希望中日双方继承先辈的遗志,一如既往地珍惜中日两国佛教的殊胜法谊和两国人民的传统友谊,并预祝“日宗恳”此次访华活动圆满成功。

持田日勇团长对传印会长和王健秘书长的热情接待表示衷心感谢,他介绍了此次访华团的相关情况,并代表访华团全体成员对传印长老当选中国佛教协会会长表示祝贺。持田日勇还回顾了以往数次访华时与传印长老结下的友好因缘,并表示希望中

国佛教协会新一届领导班子继续发扬日中佛教界的友好传统。

会见结束后,传印长老代表中国佛教协会向持田日勇团长赠送了亲笔题写的“源远流长”墨宝一幅。随后宾主双方互赠礼物,并在北京广济寺大雄殿前合影留念。宗家顺、卢浔、演觉副秘书长及会本部有关部室负责人出席了会见活动。

“日中友好宗教者恳话会”成立于1967年,主要由日本关东佛教界的净土真宗、日莲宗、真言宗、净土宗等宗派组成。二十世纪五、六十年代曾先后10余次收集并送还我国二战期间在日死难劳工的遗骨,受到过周恩来总理的高度赞扬。“日中友好宗教者恳话会”与1974年10月关西佛教界成立的“日中友好佛教协会”一道,为促进新中国成立后中日两国佛教界的相互了解和友谊、恢复两国邦交正常化做出了巨大贡献,为缔结两国佛教“黄金纽带”关系奠定了坚实的基础。

(刘 东)