

如是我闻五台山

第二章 文殊道场五台山

■ 彭 图

一文殊菩萨

五台山,山在代州五台县。五峰拔地绝尘起,分隔幽并著翠衣。翠峰千重凝云雾,凝云聚雾常降雨。降雨惹恼东海龙,司雨海龙动逆鳞。逆鳞一动怒摆尾,一尾扫去五峰顶。五顶削去赤日烧,遍山草木皆枯焦。山无草木众生苦,怨气直冲梵王居。众生怨气震西土,惊动慈悲大文殊。文殊运来清凉石,石生清凉草木甦。草木重醒遍山翠,消去海龙毒戾气。文殊点化东海龙,龙为文殊一化身。文殊化身百万亿,龙神文殊本一体。合则为一化则多,文殊大智般若波。君不见,五爷庙,五爷香火冲云霄。冲霄香火凝五处,五峰五顶五文殊。五智已圆五眼净,五部真秘洞五阴。五佛之冠分五髻,五乘之要清五浊。来游五台礼文殊,七佛之师万法母。五台文殊之秘宅,金刚窟里万圣居。万圣之地莫轻慢,台山草木皆文殊。一拜一忏一默念,虔诚顶礼莫疑误。

这首诗讲的是五台山乃文殊菩萨之道场,及五台山龙神传说。诗中所说五峰五顶五文殊,据清凉国师澄观《华严疏》中说:山分五峰“表我大圣,五智已圆,五眼已净。总五部之真秘,洞五阴之性源。故首戴五佛之冠,顶分五方之髻,运五乘之要,清五浊之灾矣。”五智者即大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智、法界体性智。五眼即肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。五阴亦名五蕴,色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。五浊是命浊、众生浊、烦恼浊、见浊、劫浊。五乘是人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、菩萨乘。五部、五髻乃五字瑜伽观门所表示的文殊菩萨的法相:“阿”是“无生门”,阐明一切佛法的不生不灭,表示大圆镜智东方金刚部主阿閼如来,就是文殊菩萨头顶上东边一髻的法相;“嚩”是“无垢门”,阐明一切佛法不垢不净。表示平等性智南方宝部主宝生如来,就是菩萨头顶上南边一髻的法相;“跋”是“无第一义谛门”,表示妙观察智西方莲花部主无量寿如来,就是菩萨头顶上西边一髻的法相;“左”是“诸法无行门”,表示成所作智北方羯磨部主不空成就如来,就是菩萨头顶上北边一髻的法相;“娜”是“诸法无性相离语言文字门”,表示清净法界中方如来部主毗卢遮那如来,就是菩萨头顶上中方一髻的法相。所以菩萨顶上分五髻,山派生五峰。

文殊菩萨即文殊师利菩萨,为中国佛教四大菩萨(文殊菩萨、普贤菩萨、观

音菩萨、地藏菩萨)之一,文殊菩萨和普贤菩萨为释迦牟尼佛左、右胁侍,与释迦合称为“释迦三尊”。又此二菩萨与释迦牟尼佛的法身佛毗卢遮那如来在一起时被称为“华严三圣”,文殊菩萨智慧、辩才第一,为众菩萨之首,被称为“大智文殊菩萨”。文殊师利音译又作满殊尸利、曼殊室利、文殊尸利、满祖室哩,略称文殊、孺首、溥首等。文殊或曼殊,意为“妙”;师利或室利,是头、德、吉祥之义。文殊师利意译作妙德、妙吉祥。一般称文殊菩萨,或称文殊师利法王子、文殊师利童子,佛经上所见“孺首菩萨”、“溥首菩萨”等皆为文殊。

文殊菩萨形象多变,依照其形象,可分为一字、五字、六字、八字文殊,一般右手握“智慧剑”,左手持的莲花上放置“般若经”。智慧之利剑表示能斩断种种愚痴,智慧犀利如剑;青莲花则代表纯洁无染,花上放有般若经,作为智慧与慈悲的象征。菩萨亦常乘坐狮子座骑,表示智慧威猛无比;或以莲花为台座,代表清净无染;或驾乘金色孔雀,比喻飞扬自在。其中最常见的是五髻文殊。五髻文殊是因菩萨头顶绑了五个髻而得名,这五髻所表示的是文殊菩萨五种智慧:即:大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智、清净法智,所以菩萨顶上分五髻,清凉山道场之山派生五峰。

关于文殊菩萨的出身,经书有多种说法:

有的认为文殊师利是历史人物,于公元六世纪,示现出生于印度舍卫国,多罗聚落婆罗门家,父名梵德,从母右肋生,身紫金色,出生即能言,具三十二相,八十种好。因其出生时,家中出现十种瑞相,因名妙吉祥。《文殊师利般涅槃经》载:文殊菩萨生在舍卫国多罗聚落梵德婆罗门家。他出生的时候,他家的住室和院子里盛开莲花;他从母亲的右肋生下来,身上紫金颜色,一落地就会说话,好象天上的童子,有七宝盖覆盖在他身上。他拜访众位仙人,求告出家的法门。诸婆罗门九十五种各论议师没有能对答上来的,所以到迦牟尼佛所出家学道。有的则说,文殊菩萨是舍利弗的化身。舍利弗出生于婆罗门家庭,父亲是当时有名的论师,舍利弗八岁的时

候便升上论师宝座,语惊四座。因从听闻“诸法因缘生,诸法因缘灭”的缘起道理,间接知道了佛陀,因此与好友目犍连相约,共同率领二百五十名弟子,一同到竹林精舍皈依投佛陀座下。舍利弗是最受佛陀信任的首座弟子,佛陀成道后第一次回到祖国迦毘罗卫城的时候,其子罗睺罗要出家,佛陀就叫他拜舍利弗为师,受沙弥戒。大概就因为在佛的十大弟子中,舍利弗称为智慧第一,文殊菩萨在诸菩萨中称为智慧第一;舍利弗是十大弟子的首座,文殊菩萨是菩萨中的首座;舍利弗是比丘,文殊师利所现的亦是出家比丘相(如《文殊师利般涅槃经》说:文殊“唯于我(佛)所出家学道,……作比丘像”),所以说文殊菩萨是舍利弗的化身。印顺法师即持此说。

有的认为他早已成佛,过去称为龙种上佛,又名大身佛,如《首楞严三昧经》卷下载:于此世界南方过千佛国土,有国号平等。过去久远无量无边阿僧祇劫,尔时有佛,号龙种上如来。龙种上佛于彼世界得阿耨多罗三藐三菩提。尔时平等世界龙种上佛岂异人乎?即文殊师利法王子是。”《菩萨瓔珞经》四载:过去无数阿僧祇劫有佛,名大身如来。尔时,大身如来,今文殊师利是。

有的认为他是未来佛,如《文殊师利佛土严净经》卷下说:“此菩萨自那由他阿僧祇劫以来,发十八种大愿严净国土,当来成佛,名普现如来。”《宝积经》六十曰:“此文殊师利成佛之时名为普见。”

有的认为此菩萨在他方世界教化,是应释尊的感召而到此土来的。《央崛摩罗经》四曰:“尔时世尊告波斯匿王言:北方去此过四十二恒河沙刹,有国名常喜,佛名欢喜藏摩尼宝积如来,在世教化。彼如来者岂异人乎?文殊师利即是彼佛。”《华严经》卷十二《如来名号品》载:“过东方十佛刹微尘数世界有金色世界,佛号不动智,有一菩萨名文殊师利。”《大乘不思议神通境界经》,亦讲:“尔时东方大宝世界,宝幢佛刹中,所住妙吉祥菩萨摩訶萨,即起是念:今彼西方娑婆世界,释迦牟尼佛刹中,有十方世界如殑伽沙数诸大菩萨摩訶萨众,皆悉集会。听彼佛说不思

议境界正法,我今亦宜往彼会中,礼近世尊释迦牟尼如来,随喜听受彼正法门,及见彼诸菩萨大士。”《文殊师利现宝藏经》也说:文殊“从宝英如来佛国而来。”而少晚一些的大乘经典如《华严经》都说:文殊师利住在东北方的清凉山。从此,秘密大乘所传的《大方广菩萨藏文殊师利根本仪轨经》,《文殊师利法宝藏陀罗尼经》,也都说文殊在东北方了。

有的更说文殊师利是七佛之师,诸佛之母。他作为释迦牟尼的左胁侍,是为助释迦教化,才一时现菩萨之因位。《心地观经》中释迦佛即向文殊菩萨赞曰:汝今真是三世佛母,一切如来在修行地,皆曾引导初发信心,以是因缘,十方国土成正觉者,皆以文殊而为其母。在《法华经·序品》中载:无量劫前,有二万日月灯明佛出现于世,其中最后一位日月灯明佛,未出家时,有八王子,威德自在,各领四天下,后闻父王出家已成佛道,皆舍王位,出家修行,发大乘意,皆为法师。时日月灯明佛座下有妙光菩萨,曾持《妙法莲华经》满八十小劫,常为人演说。日月灯明佛,为彼说《法华经》,佛入灭后,佛的八王子,皆以妙光菩萨为师。妙光菩萨教化八王子,令其坚固菩提心,终于次第成佛,其最后佛名燃灯佛。而燃灯佛正是释迦如来的本师。时妙光菩萨,即今文殊师利菩萨。

文殊菩萨除了是过去世诸佛之师以外,对释迦牟尼佛也曾有教诲之谊,《放钵经》载:“佛语诸菩萨阿罗汉言:‘今我得佛,有三十二相、八十种好,威神尊贵,度脱十方一切众生者,皆文殊师利之恩。本是我师。前过去无央数诸佛,皆是文殊师利弟子,当来者亦是其威神恩力所致。譬如世间小儿有父母,文殊者,佛道中父母也。’”

这样说来,文殊菩萨不但是释迦牟尼的祖师,也是释尊的本师。祖师、本师而又作了释迦牟尼的弟子,二胁侍之一,只不过是一种慈悲度化的权变示现而已。由于他在所有菩萨中,是辅佐释迦牟尼弘法的首,因此被称为文殊师利法王子。

二、文殊法门

文殊菩萨赞助了释尊的教化,独当一面弘法,成为初期大乘的一大流派!文殊所弘之法,被称为“文殊师利法门”,简称文殊法门。文殊法门凡圣同居,自利利他,自度度人。

佛教有小乘、大乘之分,小乘佛教以修行者修到阿罗汉果及辟支佛果为终极目标。小乘教修行目的是自己解脱,通过修行,修成阿罗汉果,进入无余涅槃,永脱轮回之苦再不受生死果报。故为自调自度的声闻、缘觉之道。大乘佛教在小乘基础上发展出菩萨道,认为证得阿罗汉果只达到了自度,并未进入阿耨多罗三藐三菩提(无上正等正觉)的佛之最高境界,所以菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心,不但自度而且度人,不仅自利更要利他,我不入地狱谁入地狱,不把众生救出苦海誓不成佛。“自未得度先度人者,菩萨发心;自觉已圆能觉他者,如来应世”(《楞严经·第六章》)。小乘教以释迦牟尼为教主,认为释迦牟尼是唯一之佛;大乘教则认为三千大千世界过去未来有无数佛出世,而佛是脱离生死轮回,不生不灭法力无边无所不在的万能之神。小乘教一般主张出家修行;大乘教则认为在家也可修行(居士)。小乘认为有根行之人经过预流果,一来果。不还果,方可证得不生之阿罗汉果;大乘则认为一切众生皆有佛性,可以放下屠刀,立地成佛。小乘多说我空,大乘则不但说我空,还说法空……

文殊法门是大乘教的法门,但与传统大乘佛法,在应机开示,表达佛法的方式上,有显著差别。大乘经的文殊法门,是重第一义谛,重无差别,重不退转的法门。《那伽室利分》说:“尊者所说,皆依胜义。”《濡首菩萨无上清净分量经》说:“濡首诸所可说,彼之要言,但说法界。”《决定毗尼经》说“文殊师利所说之法,依于解脱。”

在初期大乘经中,“文殊法门”与“般若法门”同源于“原始般若”,而有了独到的发展。以语句来说,“皆依胜义”,“但说法界”(近于禅宗的专提向上)。着重于烦恼是菩提,淫欲是菩提,五逆罪是菩提、六度、四无量、四摄等是菩提。以行动来说,作外道形去化外道,到宫人、淫女处

去安居,执剑害佛,而对佛教固有的教化方式,也不加重视。这可说是一切平等中的“偏到”,偏到即是异类,这种“偏到”的精神,在“文殊法门”中,从多方面表现出来。

“文殊法门”的独到风格,在语言表达上,是促使对方反观、反诘、否定,超越常情的语句,每每使人震惊,如《阿闍世王经》卷下载:吃完饭后,阿闍取了个凳子,坐在文殊面前,请求文殊解他的狐疑。文殊说:就是恒河沙数的佛,也解不了你的狐疑!听了此话,阿闍世王惊吓得从凳子上掉了下去。因为阿闍世王造了杀父的极大罪孽,想到自己罪恶的深重要入地狱,内心非常疑悔不安,所以请文殊菩萨说法,希望能解脱内心的疑悔。文殊却如此说,阿闍世王焉能不受惊吓?既然恒河沙数诸佛都不能为他说法,那就非堕地狱不可。所以阿闍世王竟从座上跌下来。文殊的这段话可称当头棒喝,促使阿闍世王彻底认识自己的罪孽想通过佛菩萨解说而减轻是不可能的,从而使他觉悟,你自己造的罪必须自己承担,你若自己不觉悟,就是恒河沙数的佛也不能为你解说。

《诸法无行经》中,众位天神赞叹文菩萨殊说:“文殊师利是无碍师利,……无上师利!”而文殊却说:“我告诉你们吧,因为文殊是贪欲师利,瞋恚师利,愚痴师利。所以我才叫文殊师利。诸天子。我就在贪欲瞋恚愚痴里。我是贪欲师利,瞋恚师利,愚痴师利!……我是凡夫,从贪欲起。从瞋恚起。从愚痴起。我是外道,是邪行人。”诸如此类出乎意料的语言,称为“密语”,成为“文殊法门”的特色!它以突兀的语言引起对方的注意,然后,再解说甚深佛法,所以“当诸天子问。你所说的邪行人是什么呢?”文殊菩萨说:“我已经知道一切法都是邪,都虚妄不实,所以我是邪行人。”虚妄不实就是空,既然一切都是虚妄不实,都是空,正也是空,邪也是空,还分什么邪正?这就是甚深法,自性若悟,众生是佛,自性若迷,佛是众生。再恶的恶人,放下屠刀,可以立地成佛,再善的善人,一念之恶,也能堕入地狱。文殊菩萨说这个法时,一万天子听了,都得到了无生法忍。他们都这样说。所有众生都会受

益无穷。

文殊不只在语句上与众不同,行动上也很突出。经中讲,文殊常以神通来化导众生,《文殊师利现宝藏经》载:在夏季安居的三个月中,文殊一直没有来,他没有住在僧团中,也没有按僧团安排,去应施主的请食;也没有参加半月的说戒。直到三个月的安居终了,文殊才出现在自恣的大众会中。他告诉大众说:我在舍卫城,在波斯匿王宫采女之中,以及诸淫女、小儿之中度过三月,以方便之法而化度他们。文殊菩萨是现出家相的出家比丘,而每年夏季三月要安居结戒,出家比丘必须参加,无故不得离开。这是佛制而为佛教界所共同遵行的戒律,而文殊在安居期间,却在王宫歌女、妓女、小儿中进行度化,这是以出家身分,而作不尊重律制的具体表现。所以执掌戒律的大迦叶知道了这件事后,坚决要把文殊从大会中驱逐出去。但他才往起拿执法的槌,便看见百千万亿文殊,迦叶用尽他的神力,槌怎么也举不起来。释迦牟尼世尊问他说:“你想赶走哪个文殊?”迦叶回答不上来。于是文殊师利对迦叶说:“唯迦叶!随一切人本(行)而为说法,令得入律。又以戏乐而教授众人,或以苦行,或以遊观供养,或以钱财交通,或入贫穷慳贪中而诱立之。或现大清净庄严行,或以神通现变化。或以释梵色像,或以四天王色像,或以转轮圣王色像,或现如世尊色像,或以恐惧色像,或以粗犷,或以柔软,或以虚,或以实,或以诸天色像。所以者何?人之本行若干不同,亦为说若干种法而得入道。”众生各有各的行业,各有各的嗜好,各有各的欲望,各有各的性格,得按各人的不同身份、不同环境,用不同的方法进行不同的教化,这才能让他们接受,这叫方便度化。这也就是毛泽东所说的深入群众,孔夫子所说的因材施教吧?

文殊法门,不拘小行,表现了大乘的风格。佛法的目的,在乎化度众生。化度众生,需要适应众生的根性好乐;适应众生的方便,不能拘泥於律制谨严的生活。文殊不拘小行,扩大了化度众生的方便,也缩短了出家与在家者的距离。如维摩诘,现在家的居士身,所作的方便化度,与

文殊以出家身分所作的方便化度，是沒有太大差別的。“文殊法门”所表现的大乘风格，严重地冲击了传统佛教，在佛教界引起广泛的影响！

行动最突出而戏剧化的，如《如幻三昧经》说：有一次，佛陀的五百位弟子在说法会上，证得了宿命通，看到自己前世曾忤逆三宝、烧毁塔寺、弑伤父母、陷害有情等等五逆十重罪。眼见此般恶业因缘，五百位弟子心寒神乱，疑悔不安，无法进一步证悟甚深法。这时，文殊菩萨手持宝剑，一步步逼刺佛陀。佛陀说：“止！止！文殊，勿得造逆，当以善害！”于是佛陀为大家开解说：“没有真实存在的罪恶，也就没有造罪之人。既然没有造罪之人，那么谁是罪犯？谁又是受害者？既然世间一起诸法皆如幻如化，个人与他人之生命体亦复如是。既然没有真实存在的我，也没有真实存在的有情。既然一切皆空，那么试问你文殊是谁？而你执剑想杀害的人又是谁？既然诸法皆如幻如化，因此也就没有所谓的杀人和杀人的罪业了。”佛陀与文殊一来一往之间的辨析，使得在座原本深陷苦恼的五百位弟子从宿罪的心结中挣脱出来，顿悟罪性皆如幻化之理而立即证得解脱。赞颂说：“文殊大智士，深达法源底。手自握利剑，逼持如来身。如剑佛亦尔，一相无二相。无相无所生，是中云何杀？”

文殊做出要杀害如来的动作，由佛的制止，使大家悟解到一切如幻，五百菩萨也就悟得了无生忍。这是教化的大方便！在传统佛教来说，这是难以想像的。

文殊法门是一种特殊的法门，它是要学者当下悟出佛法的深意，与禅宗的顿悟成佛相似，所以文殊的施于教化的言行是与初期佛教不同的。文殊法门认为说浅法不能使众生解脱，即使听众受不了，惊恐怖畏，诽谤大乘，也要说甚深法。如《文殊师利巡行经》说：文殊菩萨为五百比丘讲说甚深法，五台比丘接受不了，起座离去。其中一百比丘起于恶心，毁经谤佛，自身将堕大地狱中。长老舍利弗预知了这个结果，对文殊菩萨说：“文殊师利。你说法没有护持众生，失去了这一百比丘。”这时，佛陀对舍利弗说：“舍利弗，你不要这样说。为什么呢？舍利弗，这一百比丘

虽然堕入地狱，他们以后却会生入兜率陀天，因为他们听了这个法。舍利弗，这些比丘如果听不到这个法门也一定堕入地狱，一劫以后还是不断轮回六道受罪，因为他们能够听闻这个法门，所以只堕一劫地狱，受轮回业报就受得很少。舍利弗，因为这一百比丘听闻了这甚深法门，在弥勒如来初会之中，他们就能够证入声闻乘得阿罗汉果。

这段经文的意思是，听闻甚深法门的功德非常大，虽然起初起恶心，而堕入大地狱，但是由于此甚深法门的功德，他们一劫后就可离苦生天。由于听了这样的深法，所以他们能在弥勒成佛时的法会上得到最终解脱。这样，虽然起初不信，由毁谤而堕地狱，但也能因此最后得到解脱，比听浅法而不堕地狱，但是要长期轮转于六道中要好得多了。也就是说，他本来就有作恶的心，你干脆让他彻底暴露，发泄尽，这样，他必然会受到最大的痛苦，只有受了最大的痛苦，他才会彻底反省，对甚深法门有彻底的理解，这样，当从痛苦的深渊挣扎出来后，他就会彻底弃恶从善，有彻底的改观。这也就是放下屠刀，立地成佛的意思吧。对于执迷的人，你不给他当头棒喝，他就不会猛醒。

文殊在《诸法无行经》中，说自己的“本生”：胜意比丘听了甚深法偈，现生堕在大地狱中，百千亿那由他劫在大地狱受苦。从大地狱出来，一直都受人诽谤；听不到佛法；出家又反俗；“以业障余罪故，於若干百千世诸根暗钝”。受足了诽谤大乘深法的罪报，没有《文殊师利巡行经》，《如幻三昧经》所说那样，迅速得到解脱，但文殊又冲服：“闻是偈因缘故，在所生处，利根智慧，得深法忍，得决定忍，巧说深法”。总之，听深法不契机而堕落的，比听法而渐入渐深的，要好得多。

中国禅宗的不拘细行、禅语机锋、为警悟迷者的德山棒、临济喝所演绎出的“当头棒喝”，从语言和行动上，可以说就是直接接受了文殊法门的影响。（未完待续）