

武威西夏墓出土冥契研究

□于光建，徐玉萍

摘要：冥契是家属为亡者在冥界购买阴宅的一种契约文书。考古证实，西夏时期民众有在墓葬中放置冥契的丧葬习俗。本文通过对武威西夏墓出土的两块冥契考证，认为西夏丧葬仪轨中的冥契完全是受道教思想的影响，从其行文格式来看，当来源于中原地区的宋朝。

关键词：西夏；冥契；道教；葬俗

作者简介：于光建（1981-），男，甘肃武威人，甘肃省武威市博物馆文博馆员，历史学硕士，主要研究方向为文物考古与西夏历史文化；徐玉萍（1966-），女，甘肃武威人，甘肃省武威市博物馆文物研究部助理馆员，主要从事武威文物考古研究。

冥契，又称墓别，是一种随葬明器，主要反映家属为亡者在冥界购买阴宅的一种契约文书。冥契的产生是我国封建社会土地私有制的一种反映，它是对现实世界土地财产私有的模拟，借此来维护其阴宅的私有权和合法性，所以又称“买地契”。从考古发现来看，冥契发轫于西汉，流行于东汉，唐宋以后冥契逐渐形成固定格式，并成为盛行全国的丧葬习俗。

一、西夏冥契的出土

道教对西夏文化产生了深远的影响，西夏民众的日常生活也深烙着道教灵魂不死的印记。西夏丧葬习俗中是否也使用道教的冥契，史书无详载。20世纪90年代，伴随甘肃武威西郊两座西夏墓的发掘，为我们解开了这一谜团：西夏民众在丧葬过程中也有使用冥契的习俗。

1997年3月29日，武警武威支队在西关修建家属楼时，发现一座西夏砖室墓，出土西夏文物9件，其中出土一件书写在木板上的冥契。该冥契柏木质，汉文，朱砂楷书，自右至左书写，共15行232字；呈长方形，长38厘米，宽25.5厘米，厚2厘米。朱安、钟雅萍等《武威西关西夏墓清理简报》^[1]和陈炳应《西夏探古》^{[2]155}均有录文。兹据原件格式录文如下。

维大夏乾祐十六年岁次乙巳六月壬子朔十九日庚
午直祭主曹铁驴次乙巳年四月内 歿父亲龟筮
协徒相地袭吉宜于西城郭外厝宅兆谨用（钱）九万
九千九百九十九贯文兼五彩信币买地一段东西七
步南北九步东至青龙西至白虎南至朱雀北至真
武内分勾陈分擎掌四域丘承（丞）墓伯封步界畔道路
将军亭长发付河伯今次牲牢酒饭百味香
新共为信契财地交相分付工匠修营安厝已
后永保吉利

知见人岁月主

保人今日直符

故气邪精不得忤恹（恹）先有居者永避万里主人
内外存亡悉皆安吉急急如五帝使者女青
律令

无独有偶，1998年9月21日，在武威城西郊响水河煤矿家属院内打地基时，发现一座完整的西夏双人合葬墓，其中亦有一件木板冥契。该冥契汉文朱书，松木质，长31.5厘米，宽17.5厘米，竖写16行。姚永春《武威西郊西夏墓清理简报》曾予以介绍。^[3]由于该冥契上下端泛碱严重，字迹漫漶不清，部分文字难以辨识。兹据原件录文如下。

维大夏乾祐廿三年岁次壬午二月□□□

二十九日壬寅直祭主男奚依凡遣于西苑

外畔布勒嵬卖（买）地一段歿故龟筮□

相地袭吉安厝宅兆谨用银□九万九千九百九十九贯文兼五彩信币买地一段

东西七步南北七步东至青龙西至白

虎南至朱雀北至玄武内分勾陈分擎

掌四域丘冢（丞）墓伯封畔道路将军□

千秋百万岁永无殃咎□□于河禁者

将军亭长收付何（河）佰（伯）今以姓（牲）牢酒饭百味香

香新共为信契财地交于分付工匠修营

安厝宅兆以后永保休吉知见人岁一保人

今日直符故气邪精不得忤恹先有

居者永避万里若违此新地府主

使自当其祸主人内外存亡悉皆吉□

总如五帝使者如（女）青律令

二、内容考释

（一）时间

西关武警支队家属院出土的冥契，时间是“大夏乾祐十六年岁次乙巳六月壬子朔十九日庚午”；西郊响水河煤矿家属院出土的冥契为“大夏乾祐廿三年岁次壬午二月□□□二十九日壬寅”。乾祐为西夏仁宗皇帝李仁孝的第四个年号。仁宗皇帝是西夏在位时间最长的皇

帝，在位 54 年，先后使用了“大庆”（1140～1143）、“人庆”（1144～1148）、“天盛”（1149～1169）、“乾祐”（1170～1193）四个年号。仁孝在位时实行一系列改革措施，对外与宋金修好、和睦相处，对内则实行休养生息，发展社会经济，成为西夏社会政治、经济、文化等最繁荣的时期，史学界称之为“仁孝中兴”。据此墓主人曹铁驴父亲和咩布勒嵬都生活在西夏最强盛的时期，分别亡于西夏仁宗乾祐十六年（1185）和乾祐廿三年（1192）。

从这两块冥契所书西夏纪年格式来看，西夏纪年采用了我国古代中原王朝惯用的年号纪年法和干支纪年法。考古发现的西夏日历有汉文、西夏文、夏汉合璧等形式，其纪年法有帝王年号纪年、干支纪年或地支纪年、岁星纪年以及藏族绕琼法。^{[2]118} 1972 年在今武威市凉州区张义镇小西沟修行洞中出土一页西夏日历残页，残存某年七、八、九、十、十一、闰十一、十二月，每月与干支、二十四节气、二十八宿相配，经陈炳应先生研究，该日历残件为西夏仁宗人庆二年（1145）的日历。^{[4] 318} 乾祐廿三年冥契因字迹漫漶严重，干支纪年不太清楚，姚永春《武威西郊西夏墓清理简报》录文为“壬午”。乾祐廿三年为公元 1192 年，但该年干支纪年应该为“壬子”年，不是“壬午”，整个西夏共有“天授礼法延祚五年（1042）”、“贞观二年（1102）”、“天盛十四年（1162）”、“光定十二年（1222）”这四年干支为“壬午”，冥契朱书“乾祐廿三年”文字清晰，姚文当为误识。乾祐廿三年冥契记载时间的“二月”后有三字因泛碱严重，字迹模糊不清，参考乾祐十六年冥契时间格式“乾祐十六年岁次乙巳六月壬子朔十九日庚午”，可知其时间格式为年号纪年、该年干支、死亡月及亡月朔日干支、亡日及干支，由此据六十甲子推算，乾祐廿三年二月朔日干支为庚辰，即所缺三字为“庚辰朔”。

（二）占卜相地的风水思想

风水是我国传统文化中有关阴宅、阳宅、城邑等聚落选址中的环境优选思想，经道教神权主义思想的渗透，风水被披上了神秘主义色彩，其目的是达到趋吉避凶的目的。这两块西夏冥契在“买地”时提到了“龟筮协徒相地袭吉”的流程，说明西夏民众在为亡者选择墓地时也是深受道教“风水”观念的影响，通过请风水先生占卜勘验后，认为是风水好的吉地，才买地作为亡者墓地。买地所用钱财数字基本上都是“九万九千九百九十九”，这一钱数并不是现实生活的真实货币，是一个虚数，而非实数，应该是指道教所宣扬的冥府（阴间）的冥币。如甘肃高台骆驼城出土“建兴十四年孙阿惠告地文书”和武威新华乡红崖支渠魏晋墓出土的前凉“升平十二年衣物疏”就书写有“贾钱九万九千九百九十九金”。^[5] 所以说，此数字为买地券、镇墓文、随葬衣物疏中通用的虚数。

（三）冥契中的道教诸神与咒语

将乾祐十六年和乾祐廿三年的这两块冥契作一比较，可以发现道教思想深深地影响了西夏的葬俗，其完全是依据道教仪轨来实施的。“冥契”作为道教思想的产物，充满了所谓的各类神仙鬼怪。武威西郊出土的这两块西夏“冥契”中都提到相同的神仙人物。如契文中提到的“左至青龙，右至白虎，前至朱雀，后至玄武”，在道教思想体系中这被奉为四灵神兽，即青龙属木，主东方；白虎属金，主西方；朱雀属火，主南方；玄武属水，主北方，以此起到由四神保护墓地四周的作用。“内分勾陈”指墓地中央由勾陈掌管。“勾陈”即道教中的勾陈大帝，全称为“勾陈上宫天皇大帝”或“天皇大帝”，为道教尊神四御的第三位神，是天上紫微垣中的星座名，靠近北极星，共有六颗星组成。另据《星经》云：勾陈六

星在五帝下，为后宫，所以又称勾陈为后宫。勾陈大帝的职能是协助玉皇大帝执掌南北两极和天、地、人三才，统御众星，持人间兵戈之事。因此，墓地由勾陈大帝主管中央。文中的“丘丞墓伯”，是最早的墓葬神煞，为掌管亡人灵魂的地下官吏。“道路将军”，即是主管墓地的武将，职能是“界畔封步”，就是请他们看管墓地边界，以保证墓主人阴宅的安全。四方和中央都有强有力的神灵保护，墓主人的尸体及灵魂就能确保免遭其他邪魔侵袭。

冥契仿照人间契约形式亦有保人和证人。从武威发现的这两块西夏冥契来看，其证人多书写为“岁月主”，保人为“今日执符”。乾祐廿三年冥契之知见人为“岁一”，与乾祐十六年略有不同，实为相同。在我国古代道教神仙系统中，年月日時都有不同的神灵主宰，岁主直符大吉之神，月主直符天罡之神，日主直符河魁之神，时主直符太冲之神，都是道教尊奉的神仙。在我国道教的星宿体系中，这几位神仙的位置都位于北斗星周围，故又有“随斗十二星”之称。将其作为冥契中的保人和知见人，主要是起到降妖伏魔、避邪保吉的作用。

既然是契约，当然应规定违约的后果。通过上述两块西夏冥契的比较，冥契最后还有违约的惩罚。这种虚拟的契约一般都是以道教中的咒语作为替代。乾祐十六年冥契中为“故气邪精不得忤恠（悞）先有居者永避万里主人内外存亡悉皆安吉急急如五帝使者女青律令”，意思是说，邪魔妖气不能干扰，此地先前亦有葬者要永远避开，死者以及其已故和在世的亲属都是平安吉利的。乾祐廿三年中为“故气邪精不得忤恠先有居者永避万里若违此新地府主使自当其祸主人内外存亡悉皆吉□总如五帝使者女青律令”，此咒语较之多了“若违此新地府主使自当其祸”之语，意为违背此契约，所有责任是地府的官吏，由地府官吏自己接受惩罚。二者最后都有道教常用咒语“五帝使者女青律令”，“女青”为道教中的玉清元始天尊、上清灵宝天尊、太清道德天尊三清的使者，掌管冥府之律令。冥契最后伪托“女青”，其意在于说明此契约由道教尊神的使者女青书写，以增强其镇伏妖魔鬼怪的威力。为了使符咒更有效力，通常都书以“急急如律令”，此为道教符箓或咒语中常用的敕语，意为勒令鬼神依照符令火速遵行。

三、西夏冥契源流与格式

乾祐廿三年冥契中的买地者“咩布勒嵬”显系党项族。西夏尊崇佛教，其葬俗也深受佛教影响，多实行火葬后再土葬，葬具有塔、棺、瓮等。墓地放置冥契是汉族丧葬仪式中的重要习俗，而在西夏墓葬中出现，说明西夏对中原汉族文化的吸收，其丧葬习俗具有多元化的特征。从目前武威西夏墓出土的这两块全国仅有的西夏冥契来看，西夏冥契具有固定的行文格式。那么，西夏在丧葬仪轨中放置冥契的行文格式是有自己的特点还是仿照了同时代宋朝的冥契格式？

为了进一步搞清楚二者之间的异同，笔者在查阅有关丧葬文献资料时发现，北宋王洙等人奉宋仁宗敕修的《重校正地理新书》中载录有一份冥契范文，经与武威出土的这两块西夏冥契对照发现，二者行文格式极为相似。由于书写冥契者文化层次不同，且为下葬时临时书写，其中文字错讹较多（如乾祐廿三年冥契），为进一步考订冥契行文格式，兹将北宋《重校正地理新书》中的冥契范文转录于下（标点为笔者所加），以便研究者参考。

某年月日，具官封姓名，以某年月日歿故，龟筮叶从，相袭地吉，宜于某州某县某乡某原安厝宅兆，谨用钱九万九千九百九十九贯文，兼五彩信币，买地一段，

东西若干步，南北若干步。东至青龙，西至白虎，南至朱雀，北至玄武。内方勾陈，分擘四域，丘丞墓伯，封步界畔，道路将军，齐整阡陌，千秋万岁，永无殃咎。若辄干犯呵禁者，将军亭长收付河伯。今以牲牢酒饭，百味香新，共为信契。财地交相分付，工匠修营，安厝以后，永保休吉。知见人，岁月主，保人，今日值符。故气邪精不得忤恡。先有居者，永避万里，若违此约，地府主吏自当其祸，主人内外存亡，悉皆安吉。急急如五帝使者女青律令。^{[6]114}

北宋《重校正地理新书》中的这篇冥契范文行文流畅，结构严谨，与武威出土的西夏冥契如出一辙。西夏冥契与北宋冥契范文比较，存在文字上的细微出入，但这里可以断定，西夏冥契显然是以北宋时流行的冥契为蓝本的，其内容主要包括死者的名讳、籍贯、生卒年月、买地区域、买地钱款、地界的四至、见证人、保证人和咒语等。

四、结语

综上所述，武威两座西夏墓中放置冥契，深受中原道教所宣扬的灵魂不死、神仙鬼怪等迷信思想的影响。其内容除死者姓名与埋葬日期真实外，“契约”上的四至、知见人、代保人，都是一些固定的、道教所虚构的一些掌管土地及阴间的神仙，其主要目的是为了向阴间确认墓地的契约关系和私有权。

冥契的另一作用还在于它是迷信思想中冥界公验的凭证，象征着神权，起着镇墓作用，即震慑邪魔、保护墓主人灵魂的作用。签订这种契约的人，实际上并没有什么土地财产，“幽契”只是让亡者亲属得到一种心理上的满足，认为亡者可以避免在阴间无立锥之地，拥有与生前一样的生活。虽然它没有实际的土地私有权，仅用以保障亡灵在冥界正当通行、居留和占有财物的权利，对亡者和生者起到心理上的安慰。但西夏冥契所充斥的长生不老、灵魂不灭的迷信神鬼思想，迎合了西夏上层统治者长生不老的愿望，得到了帝王显贵的支持，民间的信赖，得以广为流传，影响了民众的生产生活习俗。同时，也反映了西夏人“笃信禳鬼，尚诅咒”的风尚。西夏葬俗乃至文化都包含有中原文化的因素，体现了西夏民众葬俗的多元文化特色。

西夏冥契的考古出土，从另一侧面也为我们提供了西夏封建土地私有制度和土地买卖的实物凭证，是我们研究西夏社会土地制度、丧葬文化的第一手资料。

参考文献：

- [1] 朱安，钟雅萍，等. 武威西关西夏墓清理简报 [J]. 陇右文博，2001（2）.
- [2] 陈炳应. 西夏探古 [M]. 兰州：甘肃文化出版社，2002.
- [3] 姚永春. 武威西郊西夏墓清理简报 [J]. 陇右文博，2009（2）.
- [4] 陈炳应. 西夏文物研究 [M]. 银川：宁夏人民出版社，1985.
- [5] 何双全. 甘肃近年来新出土三国两晋简帛综述 [J]. 西北师范大学学报（社会科学版），2007（5）.
- [6] 续修四库全书编纂委员会. 续修四库全书·子部·术数类：第1054册 [M]. 上海：上海古籍出版社，2002.

（责任编辑 仇王军）