

《净土决疑论》讲记 (十五)

释印光造论 释传印讲记

④释“无禅无净土”

【论文】“无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙”者：有谓无禅无净，即埋头造业，不修善法者，大错大错！夫法门无量，唯禅与净，最为当机。其人既未彻悟，又不求生，悠悠泛泛，修余法门。既不能定慧均等，断惑证真，又无从仗佛慈力，带业往生。以毕生修持功德，感来生人天福报。现生既无正智，来生即随福转，耽著五欲，广造恶业。既造恶业，难逃恶报。一气不来，即堕地狱。以洞然之铁床铜柱，久经长劫，寝卧抱持，以偿彼贪声色，杀生命等种种恶业。诸佛菩萨，虽垂慈愍，恶业障故，不能得益。昔人谓修行之人，若无正信求生西方，泛修诸善，名为“第三世怨”者，此之谓也。盖以今生修行，来生享福，倚福作恶，即获堕落。乐暂得于来生，苦永贻于长劫。纵令地狱业消，又复转生鬼畜。欲复人身，难之难矣。所以佛以手拈土，问阿难曰：“我手土多，大地土多？”阿难对佛：“大地土多。”佛言：“得人身者，如手中土。失人身者，如大地土。”“万劫与千生，没个人依怙”，犹局于偈语，而浅近言之也。

【讲记】那些对《四料简》“囫囵吞枣、不尝滋味”的人，往往以为这“无禅无净土”的人，是指佛教门外的一般的世间人。可见其对《四料简》的认识，是非常肤浅可笑的。这样的人，他怎么可能正确地理解《四料简》真正的意义呢？

是故须知：世间一般人，不知佛教，未闻佛法，

或“埋头造业，不修善法”，他们不属于这《四料简》所说的范围。如果把这些人纳入进来，论主——印光法师说这是“大错特错”的。为什么呢？由于《四料简》是佛教法门中的“禅”与“净”的料简，是专以禅与净的有无和修持与否作为简别准则而论的，并不涉及不知、不闻佛法或“埋头造业”的人们。

既然如此，那么，我们似乎可以这样界定：“无禅无净土”者，是说佛教门中的、或修持佛法的僧俗信徒。所谓佛教门中者，是以秉受“三皈”（尽形寿皈依佛、法、僧三宝）者为起点；修持佛法者则不限定是否受过“三皈”。

此中，对于我们一切修学佛法的人来说，最是不容许忘记、最是不容许含糊、最是须要明确的前提是：本师释迦牟尼佛出世度生，总是为了度脱凡夫众生出离三界六道的分段生死为本怀。这是我们凡为佛弟子者最是要明确的大前提。以如何手段、方式和方法来解决这个问题？如果不解决这个问题，对于我们来说，有如何危害？禅与净相为较量的重大意义在此！欲识山中路，须问过来人。世传为阿弥陀佛化身的永明延寿祖师将较量的法则公式化，这便是《禅净四料简》的构成。我们修学佛法，如果不以我佛度生的本怀——令我等超脱三界分段生死为目标，则与盲目者毫无以异，便将失去修学佛法的真实价值，可以说是没有什么意义的了。

如今时世，末法时期，修行人欲出离分段生死，

若仗自力,实非易事;若质言之,简直是不可能的。如论文说,“定慧均等,断惑证真”,定慧均等,实即寂照不二、智境圆融的工夫;断惑证真,是即断除见思烦恼之惑,证得无生法忍之真。试问:如今有几个能办得到?这是大根机、大智慧、出格高人,大禅师、大祖师的境界。佛在世时,固不必论。若是在佛圆寂以后的正法时代,通达教理行果,契入信解修证的大菩萨、大阿罗汉,尚为数众多,所谓善知识如林。洎至像法时代,有修有证者,已渐少。今则末法时期,教理犹幸得存世,能如法修行者,已是十分难得的了,遑论能证者乎?

尝见有新出家的年轻人,受过高等教育,看破红尘,捐躯释门,诚属可钦可敬!然而,对于法门的深浅难易利害,却似毫无识知。自恃浅智,空腹高心,藐视净土法门,欲冀即得速成。又不虚心纳谏,自以为是,不肯详研经论、深研教理。其志虽佳,诚恐歧途莫返、难副初心耳!

呜呼!今生修行佛法种种法门,以正智未纯,而均未得其究竟,又没有起信发愿求生净土的念头。如是修持,有似盲者入于宝库,误触诸宝,反被宝物所伤。以今生今世所修持佛法的功德,感得来生享受五欲痴福的果报,所谓“人天福报”。天报虽长,亦终有尽。投生人间,以烦恼惑业迷心,殊胜的五欲生活福报,反而成了起贪瞋痴、造杀盗淫等诸恶业的增上缘。福报愈大,造业愈多,以迷失正智之故。如是,再来世,趁恶业之力,堕地狱如箭射,是谓“第三世怨”。久经长劫,受地狱苦;地狱苦尽,再辗转于饿鬼、傍生道中,又难计其多少时劫,复生人道,难之难矣!寒山大士诗曰:

世有一等流,悠悠似木头;

出语无知解,云我百不忧。

问道道不会,问佛佛不求;

仔细推寻着,茫然一场愁!

吾人岂能不刻骨镂心以明鉴乎哉?!

《佛说四十二章经》第三十六章云:“人离恶道,得为人难。”《大般涅槃经》卷三十三说:

尔时世尊,取地少土,置之爪上,告迦叶(菩萨)言:是土多耶?十方世界地土多乎?迦叶菩萨白佛言:世尊!爪上土者,不比十方所有土也。(佛言:)善男子!有人舍身还得人身,舍三恶身得受人身,诸根完具生于中国^[1],具足正信能修习道,修习道已能得解脱,得解脱已能入涅槃,如爪上土;舍人身已得三恶身,舍三恶身得三恶身,诸根不具生于边地,信邪倒见修习邪道,不得解脱常乐涅槃,如十方界所有地土。

善男子!护持禁戒精勤不懈,不犯四重(根本性戒),不作五逆(弑害父母等罪),不用僧鬘物(佛寺常住公物),不作一阐提(不信佛法僧三宝、善恶因果及来世),不断善根,信如是等涅槃经典,如爪上土;毁戒、懈怠、犯四重禁、作五逆罪、用僧鬘物、作一阐提断诸善根、不信是经者,如十方界所有地土。

善男子!如来善知众生如是上中下根,是故称佛具知根力。(《大正藏》第12卷563页上、中)

又,《杂阿含经》卷第十六《杂因诵》第三品之四,由四三九经至四四二经,皆说佛陀以手拈土,对比大雪山或大地,说明人身难得,佛法难闻,生死难出,圣道难证等。(请参阅《大正藏》第2卷,第113页中至114页下)

寒山大士诗曰:

“我见转轮王,千子常围绕;

十善化四天,庄严多七宝。

七宝镇随身,庄严甚妙好;

一朝福报尽,犹若栖芦鸟。

还作牛领虫,六趣受业道;

况复诸凡夫,无常岂长保?

生死如旋火,轮回似麻稻;

不解早觉悟,为人枉虚老。”

“千生万死何时已,生死来去转迷情。”

“可畏轮回苦,往复似翻尘;

蚁巡环未息,六道乱纷纷。”

“可畏三界轮,念念未曾息;

才始似出头,又却遭沉溺。”

“三界人蠢蠢,六道人茫茫;

贪财爱淫欲,心恶如豺狼。

地狱如箭射,极苦若为当。”

世间一切力量,皆不如吾人心念力量巨大,娑婆秽土,极乐净土,无不皆由当人一念心力结构而成。《华严经》云:

彼心恒不住,无量难思议,

示现一切色,各各不相知。

譬如工画师,不能知自心,

而由心故画,诸法性如是。

心如工画师,能画诸世间,

五蕴悉从生,无法而不造。

如心佛亦尔,如佛众生然,

应知佛与心,体性皆无尽。

若人知心行,普造诸世间,

是人则见佛,了佛真实性。

(《大方广佛华严经》卷第十九·觉林菩萨赞佛;《大正藏》第10卷102页上)

永明延寿禅师曰:

识托业现,境逐心生。刃利刀山,谁人锻炼;华含德水,非彼开敷。辨果知因,见末识本。故云:心能作佛,心作众生,心作天堂,心作地狱。

心异则千差竞起,心平则法界坦然;心凡则三毒萦缠,心圣则六通自在;心空则一道清净,心有则万境纵横。如谷应声,语雄而响厉;似镜鉴像,形曲而影凹。

以知万行由心,一切在我。内虚外终不实,外细内终不粗;善因终值善缘,恶行难逃恶境。蹈

云霞而饮甘露,非他所授;卧烟焰而啖脓血,皆自能为。非天之所生,非地之所出;只在最初一念,致此升沈。欲外安和,但内宁静。心虚境寂,念起法生。水浊波昏,潭清月朗。修行之要,靡出于斯。可谓众妙之门,群灵之府;升降之本,祸福之原。但正自心,何疑别境!

是以离众生罪行(恶业)、福行(善业)、不动行(世间禅定业),终无三界苦乐果报。若离众生见闻觉知,岂有阴、处、界等境界! (《宗镜录》卷75;《大正藏》第48卷835页中)

又曰:

情牵万境,意起百思。投五欲旋火之轮,未曾略暇;陷五浊狴牢之处,何省暂离!尘网千重,密密而常笼意地;爱绳万结,条条而尽系情田。耸高阜于慢山,横遮法界;涵长波于贪海,吞尽欲流。若蚁聚蜂攒,攀缘役役;如鼠偷狗窃,结构营营。八苦之焰长烧,二死之河恒没。轮回生灭,苦恼萦缠。(《宗镜录》卷45;《大正藏》第48卷679页下)

又曰:

当知念即生死,经云:起一念善,受人天身,起一念恶,受三涂身。故知日夜念念,造未来生死之身,有何穷尽!《安般守意经·序》云:弹指之间,心九百六十转。一日一夕,十三亿意;意有一身,心不自知,犹彼种大也。《菩萨处胎经》云:一弹指顷,有三十二亿百千念,念念成形,形形皆有识。(《宗镜录》卷73;《大正藏》第48卷826页中)

又云:

万祸之因,众苦之本,皆从一念结构而生。应须密护根门,常防意地,无令妄起,暂逐前尘。如《佛垂般涅槃略说教诫经》云:“此五根者,心为其主。是故汝等,当好制心。心之可畏,甚于毒蛇、恶兽、怨贼,大火越逸,未足喻也。譬如有人,

手执蜜器,动转轻躁,但观于蜜,不见深坑。譬如狂象无钩,猿猴得树,腾跃踔躑,难可禁制;当急挫之,勿令放逸。纵此心者,丧人善事;制之一处,无事不办。”(《宗镜录》卷42;《大正藏》第48卷665页上)

是故,于佛法中,无论修持显密等任何法门,皆不可不以净土法门为落脚点,为归宿处;其法则便是要起坚信,立切愿,将所修持一切功德,作为往生净土资粮,本《华严经》普贤菩萨“十大愿王”鸿旨,回向往生阿弥陀佛极乐世界。作一个“有净土”的佛弟子,下则了脱一己无始劫来流浪生死的苦海因缘,上则畅达本师释迦如来度生本怀,以酬答佛恩于万一。

3、结示:《四料简》诚为迷津宝筏,险路导师

【论文】夫一切法门,专仗自力;净土法门,专仗佛力。一切法门,惑业净尽,方了生死;净土法门,带业往生,即预圣流。永明大师,恐世不知,故特料简,以示将来。可谓迷津宝筏,险道导师。惜举世之人,颠预读过,不加研究。其众生同分恶业之所感者欤!

【讲记】所谓自力、他力的分别,全是就我辈凡夫无量劫来沉溺于三界六道的生死大苦海中而言者,吾人沉沦三界,大梦未醒,妄执自他而心境角立。昔日,我等本师释迦牟尼佛,坐菩提树下,睹明星始成正觉,遂即喟然叹曰:“真如界内,绝生佛之假名;平等慧中,无自他之形相。”(天台宗九祖荆溪湛然尊者《始终心要》;《大正藏》第46卷473页中)这是大乘佛法一实相印、心佛众生三无差别的极则。今言自力、他力,正是根据这一“三无差别”的极则,吾人才应当建立金刚之信、炽然发愿、猛烈起行;厌离五浊恶世之娑婆,欣求无量光寿之极乐。何以如是?以若自、若他、欣厌取舍,皆未曾离于一实相印之“三无差别”的自己心性故;皆未出乎自心,以心外无法故。如藕益大师《弥陀要解》

玄义》云:

信理者,深信十万亿土,实不出我今现前介尔一念心外,以吾现前一念心性实无外故。又深信西方(净土)依(环境)正(阿弥陀佛)伴(观世音、大势至、清净大海众菩萨),皆吾现前一念心中所现影。全事即理,全妄即真,全修即性,全他即自。我心遍故,佛心亦遍,一切众生心性亦遍。譬如一室千灯,光光互遍,重重交摄,不相妨碍。是名信理(以法界为理)。

如此信已,则娑婆即自心所感之秽,而自心秽,理应厌离;极乐即自心所感之净,而自心净,理应欣求。厌秽,须舍至究竟,方无可舍;欣净,须取至究竟,方无可取。故《妙宗》(四明知礼大师《观经妙宗钞》)云:取舍若极,与不取舍,亦非异辙。设不从事取舍,但尚不取不舍,即是执理废事。既废于事,理亦不圆。若达全事即理,则取亦即理,舍亦即理;一取一舍,无非法界。(《正续藏经》第61卷645页上、中)

又,《弥陀要解》云:

问:佛既心作心是,何不竟言自佛,而必以他佛为胜,何也?

答:此之法门,全在“了他即自”。若讳言他佛,则是“他见”未忘,若偏重自佛,却成“我见”颠倒。又“四悉檀”^[2]益,后三益,事不孤起。倘不从世界深发庆信(欢喜益——世界悉檀),则欣(生善益——众生悉檀)、厌(破恶益——对治悉檀)二益尚不能生,何况悟入理佛(入理益——第一义悉檀)!

唯(执持名号)即“事持”(事持者,信有西方阿弥陀佛,而未达是心作佛,是心是佛,但以决志愿求生故,如子忆母,无时暂忘)达理持(理持者,信西方阿弥陀佛,是我心具,是我心造。即以自心所具、所造洪名,为系心之境,令不暂忘——仍不废事),所以弥陀圣众现前,即是本性明显。

往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。法门深妙，破尽一切戏论，斩尽一切意见。唯马鸣、龙树、智者、永明之流，彻底荷担得去。其余世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远，又不若愚夫妇老实念佛者，为能潜通佛智、暗合道妙也。（《卍续藏经》第 61 卷 635—655 页）

行文至此，义似垂尽，诚虑仍有有缘读者，所习多寡不同，所解深浅有异，种种机缘，各所不同。是故，再引祖语，以更廓清自他、难易等关键问题。隋·天台智者（智顗）大师《净土十疑论》第五疑：

问：具缚凡夫，恶业厚重，一切烦恼，一毫未断。西方净土，出过三界，具缚凡夫，云何得生？

答：有二种缘，一者自力，二者他力。自力者，此世界修道，实未得生净土。是故《璎珞经》（《菩萨璎珞本业经》二卷，姚秦·竺佛念译）云，始从具缚凡夫未识三宝，不知善恶因之与果。初发菩提心，以信为本，住在佛家，以戒为本；受菩萨戒，身身相续；戒行不缺。经一劫、二劫、三劫，始至初“发心住”（舍心）。如是修行十信、十波罗蜜等，无量行愿，相续无间，满一万劫，方始至第六“正心住”（慧心）。若更增进至第七“不退住”（愿心），即种性位。此约自力，卒未得生净土。（见《大正藏》第 24 卷 1011—1014 页中、下）

他力者：若信阿弥陀佛大悲愿力，摄取念佛众生；即能发菩提心（信愿具足），行念佛三昧。厌离三界身，起行施戒修福，于——行中，回愿生彼弥陀净土。乘佛愿力，机感相应，即得往生。

是故《十住毗婆沙论》云：于此世界修道，有二种：一者难行道；二者易行道。

难行道者：在于五浊恶世，于无量佛时，求阿鞞跋致（超凡入圣，得不退转），甚难可得；此难，无数尘沙，说不可尽。略陈有五：一者、外道相善，乱菩萨法（邪种）；二者、无赖恶人，破他圣德（三恶种）；三者、颠倒善果，能坏梵行（三善种）；四者、声闻自利，障于大慈（小乘种）；五者，唯有自力，无他力持（指大乘，修余法门者）。譬如跛人步行，日不过数里，极大辛苦，谓自力也。

易行道者：谓信佛语，教念佛三昧，愿生净土。乘阿弥陀佛愿力摄持，决定往生不疑也。如人水路，行藉船力，故须臾即至千里，谓他力也。譬如劣夫，从转轮王，一日一夜，周行四天下，非是自力，转轮王力也。（《卍续藏经》第 61 卷 677 页上、中）

一切通途法门，仗自力修持，须见思烦恼惑业断除净尽，方得摆脱生死桎梏（gù）。唯净土法门，“带业往生，即预圣流”，所以，称为一代时教中的

特别法门。在《佛说阿弥陀经》中，本师释迦牟尼佛，无问自说地向被誉为智慧第一的长老舍利弗尊者说：“又舍利弗！极乐国土，众生（刚一往）生（彼土）者，皆是（三种）阿鞞跋致（不退转）。其（三不退）中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之；但可以无量无边阿僧祇说。”

梵语“阿鞞跋致”，此云不退转。依位次高低，有三种不退：一、位不退：入于圣位，更不堕回凡夫境地；二、行不退：



起大乘菩提心，恒常度众生而无倦，更不堕于二乘境地；三、念不退：亲见法身，心心流入“一切种智”的“萨婆若”佛果之海，直至圆成无上妙觉。如果按照一般通途教理来说明这三不退的位次，则是藏教的初果“须陀洹”、通教的见地（通教第四地、见真谛理）、别教的初住（发心住）、圆教的初信（信心位），都断了见惑，超凡入圣，证“位不退”。若论“行不退”：藏教则无，以藏教属二乘教法，不修菩萨行，虽有菩萨，不免有退故；通教菩萨，为第九菩萨地；别教须至十回向位；圆教须十信位的第八信（护法心）以上，方得证“行不退”。至于“念不退”，不仅藏教无之，即通教亦无之，由于藏通二教仅破除了三界内见思无明的通惑，未能破除界外障法身的无明别惑之故。以不破无明，不证法身。别教要到初地（欢喜地），圆教要到初住（发心住），开始分分（fēn、fèn）地破除无明，分分地获证法身，是为“念不退”。由此可知，按通途常规的教道，证得“三不退”甚难之一斑。

今则但凭行人信愿念佛，仰仗阿弥陀佛洪慈大力，带业往生，无论何人，一生净土，便得三不退转，直至一生补处，成就佛道。如藕益大师《要解》云：

今净土五逆十恶，十念成就，带业往生，居下品者，皆得三不退。然据教道，若是凡夫，则非初果等；若是二乘，则非菩萨等；若是异生，则非同生性等。

又，念不退，非复异生；行不退，非仅见道；位不退，非是人民。躡等则成大妄，进步则舍故称。

（《正续藏经》第61卷652页下）

藕益大师依据通途常规的“教道”，对比净土法门，往生西方者圆证“三不退”，用一进一退的方式，阐明净土法门的殊胜超绝。“若是凡夫，则非初果等”，意即往生西方的凡夫，原为具足见思烦恼者，并非初果见道圣人等位次。“若是二乘，则非菩

萨等”，二乘声闻乃是未发大乘菩提心者，自非恒度生的菩萨等类。“若是异生，则非同生性等”，异生，如别教的三贤位十住、十行、十回向菩萨，未破无明别惑，未证常寂光法身，不与如来体同，故名异生，则又非已证法身的初地以上菩萨、与如来体同的同生性等。这是用一进的方式来对比，以明下位不能妄躡于上位。再用一退的方式来对比，往生西方者，圆证“念不退，非复异生”，意即“念不退”为与如来体同的“同生性”，非是初地菩萨以降的三贤位。“行不退，非仅见道”，即往生西方证“行不退”的菩萨，已非仅仅是见道的初果（须陀洹）可比拟。“位不退，非是人民”：往生西方证“位不退”的圣人，则断非具足见思烦恼的“人民”。这是一退的对比方式，说明上位者不能妄称下位名目。躡（liè）等，谓超越阶位的等次。若果超越阶位等次，则将成为未得言得、未证谓证的妄称得“上人法”的大妄语了。往生西方之人，由于阿弥陀佛宏愿慈力，虽云带业往生，则如洪炉片雪，未至即化。所以，“进步则舍故称”，凡夫进步，则获得圣人之新称，则舍去凡夫之故称；位不退的圣人进步，则得三贤位菩萨的新称，而舍去二乘的故称；异生菩萨进步，则得初地菩萨新称，而舍去三贤之故称。故曰：进步则舍故称。

藕益大师《要解》又云：

唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土，无此名相，无此阶位，无此法门；非心性之极致、持名之奇勋、弥陀之大愿，何以有此！（《正续藏经》第61卷652页下）

如是的指出西方净土的胜异超绝。“一切俱非”者，谓圆超；“一切俱是”者，谓圆绝。绝，谓绝待，究竟无分别也；无分别故，所以俱是也。因此，往生净土者，则圆破五阴，圆超五浊，圆净四土，圆念三身，圆修万行，圆证本真，而圆成无上妙觉。“十方佛土，无此名相，无此阶位，无此法门”，是阐

明极乐净土的三不可思议因；三不思议，即胜异超绝之三要素。十方佛土，无如是“俱非、俱是”的名相、阶位、法门；唯独极乐净土，有如是俱非、俱是的法门，故有如是俱非、俱是的名相、阶位。所谓俱非、俱是者，实即如《楞严经》所云：“无非不非，无是非是；离一切相，即一切法”（卷二），吾人本具的精觉妙明的真心，竖穷三际，横遍十方。穷三际故，一切俱非；遍十方故，一切俱是。阿弥陀佛与十方诸佛证此为法身，故曰梵语阿弥陀，此云无量寿、无量光。俱非者，无量寿也；俱是者，无量光也。所以说：“非心性之极致、持名之奇勋、弥陀之大愿，何以有此！”心性也好，持名也好，阿弥陀佛也好，总未离乎无量光和无量寿这一清净法身。由于无量光寿心性之极致，故有无量光寿之名相；由于持念无量光寿功德名号之奇勋，故有无量光寿俱非、俱是之阶位；由于彻证无量光寿之法王的大愿，故有无量光寿之法门。又，“心性之极致”者，心要也；“持名之奇勋”者，境要也；“弥陀之大愿”者，法门要也。此之三要，即极乐净土的三不可思议的胜异超绝也。所谓净土法门之特别，所谓净土法门之殊胜，实在于斯！吾人应深刻地认识之。

再如《要解》云：

一生补处者，只一生补佛位，如弥勒、观音等。极乐人民，普皆一生成佛，人人必实证补处。（《正续藏经》第61卷653页上）

“一生补处”，是即往生西方净土者圆证“三不退”的别名。如彻悟禅师偈曰：“一句弥陀，证三不退；只此一生，便补佛位。”由“位不退”晋“行不退”，由“行不退”达“念不退”，超尽四十一因位，臻于妙觉。是故，已证“名字位中真佛眼”的藕益大师，慷慨陈词，开门直指，于《要解》中揭示：

复次，释迦一代时教，惟《华严》明一生圆满。

而一生圆满之因，则末后《普贤行愿品》中“十大愿王”，导归安养，且以此劝进华藏海众。

嗟乎！凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。华严所禀，却在此经。而天下古今信甚少疑多，辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已！（《正续藏经》第61卷653页上）

释迦世尊四十九年所说之法中，唯有《华严经》明一生圆满成佛之因。

是即善财童子，初见文殊菩萨，获根本智（一切智），以次参谒五十二位善知识，获差别智（道种智）。末后参见普贤菩萨，称叹如来胜妙功德，教发“礼敬诸佛”等十大愿王，引导往生阿弥陀佛极乐世界，圆满无上佛果菩提。而非于此娑婆世界圆满也。此非仅限善财童子一人，举华藏海众四十一位法身大士，同闻共禀，一致往生；经文昭昭，如日赫然。有目皆睹，安得不措意注心者乎？！

永明延寿祖师，为如来之使者，婆心片片，恐吾侪学人不明晓此中殊胜利益及利害关系，特别拈出这一万古不刊的《禅净四料简》法则，滔滔苦海内，作迷津之宝筏，炎炎火宅中，为险路之导师。伏愿法门有缘，长揖生死之三界，共证无量之光寿！

所谓：“应当发愿愿往生，客路溪山任彼恋；自是不归归便得，故乡风月有谁争！”（印光法师撰联）清·梦东禅师偈云：“已知安养是吾家，归去休教路更差；不念尘缘惟念佛，珍池高占宝莲花。”元·中峯明本国师偈曰：“要将秽土三千界，尽种西方九品莲；仔细思量无别术，只消一个念头坚。”

（待 续）

【注 释】

[1] 中国：指印度恒河流域中下游地区，佛世时主要有十六个城市国家，如犍萨罗（舍卫城）、摩竭陀（王舍城）、瓦拉那西（波罗奈）等，为佛教弘化最盛地方，故曰“中国”；基于此义，佛教弘化薄弱或弘化不及的地方，被称为“边地”。

[2] 四悉檀：悉即悉皆平等普遍；檀即梵语“檀那”，此云惠与、布施。四悉檀为如来说法度生的善巧方便，其目的是令众生止恶行善、断惑证真、出离生死，成就佛道。又悉檀亦作悉昙，为成就义。