

# 浅论中国城乡基督教会的差异

## ——以理性选择理论为视角的个案研究

刘 贤

**提 要：**本文以 Rodney Stark 和 Roger Finke 的理性宗教理性选择理论为视角，以山东省泰安市的城区教会为个案，来分析中国城乡教会的差异问题，例如乡村教会的实用主义、灵恩倾向、容易接受神灵，以及保留先前信仰的某些方式等。认为他们的宗教文化资本概念与 36 和 37 命题在理解城乡教会方面颇具启发意义，可以把中国人在皈依基督教过程中在信仰上的某些持续性，即信仰的功利性以及重视神迹奇事的灵恩倾向等，视为宗教文化资本的保留和转化。

刘贤，哲学博士，中国人民大学清史研究所讲师。

主题词：城市教会 乡村教会 理性选择理论 宗教资本 文化资本

近年来，学者对当代中国基督教的观察和研究越来越多，研究方法从总体上呈现转变的趋势：从整体概述转向个案分析，从现象描述转向数据分析，以及实证方法和跨学科方法的使用等；研究的范围也从区域划分更收窄到专题研究，例如对女性基督徒问题<sup>①</sup>，“四多现象”<sup>②</sup>，以及知识分子<sup>③</sup>、大学生<sup>④</sup>的个案研究等。

笔者发现当前对农村教会的专题研究方兴未艾，但相对而言对城市教会的研究还为数不多。梁家麟将农村教会视为与城市教会区别较大的类别，认为或许可以据此将中国教会分成两个类别<sup>⑤</sup>。他对农村地区的界定是“所谓农村地区，就是从县城、乡镇，一直到各自然村落与偏远山区的广阔地带”<sup>⑥</sup>。依据这样的概念，笔者所见的当代基督教的研究，大多数以县乡及村落等农村教会为研究对象<sup>⑦</sup>。而不多的关于当代城市基督教的研究，又往往集中在北京上海这样的大城市，或者是深圳、温州这样的新兴商业城市<sup>⑧</sup>，较少关于普通城市的市区教会研究。

农村教会和城市教会<sup>⑨</sup>两分的说法是否可取？普通城市教会的状况究竟如何？本文将应用理性选择理论中的“文化资本”和“情感资本”两个概念，先分析典型类型，然后带入山东省泰安市青年路教会这样一个普通中等城市市区教会的实证考察，尝试对学者提出的城市和农村基督

教教会的差别做出回应。

### 一、“宗教资本”的概念及对中国宗教研究的启发

“宗教资本”的概念是 Rodney Stark 在理性选择理论（Rational Choice Theory）中提出来的。将社会科学中的理性选择理论运用于现代宗教的社会学考察，是 1980 年代以来宗教社会学界寻觅新理论的一种尝试，其系统论述最早可见于 Stark 与 William Sims Bainbridge 于 1985 年出版的《宗教的未来》<sup>⑩</sup>。理性选择理论被学界认为是宗教社会学理论上的新范式，甚至有学者评价说该理论或许可以替代世俗化理论成为宗教的社会科学方面的指导性理论模式<sup>⑪</sup>。2000 年出版的《信仰的法则——解释宗教之人的方面》<sup>⑫</sup>中，Stark 与 Roger Finke 进一步完善了理性选择理论，其中对“宗教资本”及相关概念的定义如下：

社会资本：由人际关系组成

宗教资本：包括对特定宗教文化的把握和生活认同，分为

文化资本：对宗教的了解认识

情感资本：信徒对宗教的感情<sup>⑬</sup>

Stark 和 Finke 认为，人都有保持和延续资本的倾向，作宗教选择的时候，人们也会尽量保

持宗教资本<sup>⑩</sup>。皈依和转宗是两种宗教选择的现象。皈依 (conversion), 指的是跨宗教传统的转变。转宗 (reaffiliation) 指在同一宗教之内跨宗派的转变<sup>⑪</sup>。至于皈依、转宗与宗教资本之间的关系, 他们认为, 宗教资本越多, 人们越不可能转宗或皈依新教<sup>⑫</sup>。转宗的时候, 人们会选择那个能最大化他们宗教资本的选择<sup>⑬</sup>。在皈依新教的时候, 人们也会选择那个能最大化保留他们宗教资本的选择<sup>⑭</sup>。简言之, 即宗教资本由两部分组成, 文化资本和情感资本, 在作宗教选择时, 人们会最大限度的保留之。

Stark 和 Finke 使用这些概念和理论是用来分析宗教个体, 非某个族群或者宗派的集体皈依和转宗, 而笔者所作的研究也是从宗教个体的分析展开的, 因此尝试将这一理论应用于其中。无庸讳言, 该理论也有其局限性, 比如忽视了宗教的伦理方面, 过高估计了人的理性等, 但是上述文化资本和情感资本的概念以及关于宗教选择的两个论断, 对于理解中国人的宗教行为和思想还是具有启发和借鉴意义的。

首先看文化资本。文化资本指对宗教的了解和认识, 传统中国人对于传统宗教和民间信仰的认识就构成了一种文化资本。中国民众对于传统宗教民间信仰的认识是耳濡目染和习而惯之形成的, 他们把民间的神看作是随时随地的保佑者, 凡事皆需神照应, 碰上哪路神仙就拜哪路神仙。由于逢神必拜, 他们对于各路宗教神灵的来到都不会觉得突然, 都可以参拜, 以保佑自己和家人。以上这些形成了中国人在宗教信仰上的文化资本。很多中国人在信仰基督教之初, 其实只是用自己对菩萨、灶王等神灵的理解来理解耶稣, 把原来的理解加到耶稣身上, 在众神行列中加多一个或者用耶稣来置换原来的神。而传统中国人信仰多神, 在神龛里加多一个神对他来说很平常, 有些基督徒仍然有对显灵的期待和对神迹奇事的热衷, 这既是文化资本的“保留”, 也可以称之为文化资本的“转移”。

其次看情感资本。传统中国人对待各种宗教各种神灵的态度则构成了宗教资本上的情感资本。传统中国人有着实用主义的择神原则和多神的崇拜, 如俗谚所说, “见神就磕头, 逢庙就烧香”, 他们很难对某一个神产生强烈的依恋; 因此, 如俗谚所说“平时不烧香, 临时抱佛脚”、“敬神如神在, 不敬如土块”, 他们对神灵的态

度, 很多时候是无可、无不可的。假若神灵不灵验的话, 信者很可能会抱怨或者放弃。正因为传统的中国民众似乎从来都认为放弃这个神或宗教, 再选择其他神或者宗教, 是很平常的事情。这一点与基督教转宗和退教似乎有很大差别, 所以可以说, 他们对于自己本来宗教的情感是相对淡薄的, 也即是情感资本比较少, 因此, 更容易转向其他宗教。

## 二、中国宗教传统中的两个重要方面

在宗教资本的两个部分中, 传统中国民众在宗教上的“情感资本”相对淡薄, 这种淡薄使得宗教“文化资本”比较容易保留下来或者转移到新的信仰中去。而信徒对待新信仰的态度和方式, 在很大程度上取决于保留和转移什么样的宗教文化资本。所以, 宗教文化资本是更为关键的概念, 有必要作进一步分析。

普通民众对中国宗教传统的继承, 对传统宗教和民间信仰的了解和认识就构成了中国人的文化资本。中国人的宗教传统中最突出的方面, 笔者认为一是宗教的神秘经验, 一是实用主义的态度。而宗教传统是文化的重要组成部分, 具有持久延续性。

宗教的神秘经验是中国宗教传统的一个方面。如同艾略特在《基督教与文化》一书中曾经说到的: 萨蛮主义式的降神是世界上各民间宗教中最有能力和最具共同特质的宗教现象<sup>⑮</sup>, 中国也不例外。神秘经验, 在中国下层民众当中是最普通也是极容易被理解的现象, 当人生病神志不清或者患上无法解释的怪病时, 常常会认为是被灵魂附了体, 需要请巫师做法, 巫师则自称与神相通, 有法力可以驱魔赶鬼。基督教会灵恩派魅力领袖的自诩, 他们对圣灵降临的呼召以及神迹奇事的宣讲与上述方式几乎如出一辙。正是因为中国民众相信宗教的奇异功能, 相信神迹出现的可能, 所以很容易被灵恩派宣讲的神迹吸引, 而加入基督教。

实用主义的态度则是中国宗教传统的另一个方面。中国人对于神灵的态度是“凡事皆需神照应”, 多拜多福, 传统的中国人几乎家家都会求佛或者拜神。在不同节气要拜神, 出海时要拜妈祖, 神灵生日了, 也要表达一番虔诚之心……总之, 一切世俗愿望都可以求得神的保佑, 求富、求福、求子、求平安、求长寿都可以以烧香磕头

来与神沟通,拜神的对象则不论是关公、岳飞等历史人物,也不论是佛教菩萨、道教老君等神灵,见到就拜,正是所谓“见佛磕头,见庙烧香”。普通民众也不会花费气力去弄清楚鬼神仙佛的归属,只要有神可求,得到保佑就足够了。时至今日,许多中国人被传教时听到的,也是很多基督徒所津津乐道的,同时也最能打动被传教者的言辞就是“信吧,很灵的”,或者“信了病就好了”等等,这都说明宗教成效具有的吸引力<sup>②</sup>。

### 三、用“宗教文化资本”来理解城乡教会典型类型的差别

农村教会和城市教会是两个截然不同的类别吗?

——我们认为,在最典型的城市和最典型的农村,的确存在明显差别。综合一些学者的相关论述<sup>③</sup>和在《天风》等刊物中见到的城乡教会的现象,可以总结出农村教会的典型类型(Ideal Type),表现在两方面:一、在信仰的方式上,有灵恩倾向,例如激情祷告、说方言(patois),强调圣灵感动和神迹显现等。二、在信徒的思想上,则有实用主义倾向,即是为了趋福避祸、平安健康等功利原因而入教。城市教会的典型类型则相应的表现为:一、宗教活动规范,二、信徒思想上更多是追求生命的意义。简言之,典型类型的城市教会和乡村教会的差异,一方面是在信徒信仰方式上灵恩与否的区别,另一方面是在实用目的与意义追求上的区别。

前面提到,影响中国人对于新信仰的态度和方式的关键是宗教文化资本,那么什么因素会影响宗教文化资本呢?事实上,我们正是可以从这个方向来理解城乡教会的差异。笔者认为,以下三个主要因素影响了城市与农村在宗教文化资本上的保留和转移,从而导致信徒思想和信仰的方式的差异:

第一,城乡地域差别造成宗教文化资本保留上的差别。一方面,农村人生活作息的居所相对固定,通常是代代生息于同一个村庄,同一个山坳,祖祖辈辈面对的是同样的山山水水,相对稳定的生存环境使得他们能够将自古流传下来的宗教信仰、仪式、以及宗教观念继承保存下来。而在城市,人口的流动大,很难留在一个固定的场所(例如祖祠、社庙周围)延续祖辈们的宗教信

仰。

另一方面,农村宗教传统相对单一、相对传统,而城市的宗教文化则更多元、更新颖。农村继承了更多传统宗教文化,对中国传统宗教民间信仰的认识和体会更多,也即是保留了更多的宗教文化资本。农村信徒比较容易继承民间宗教中感受到的神秘经验,以及中国人历来对宗教实用性目的追求等。例如一项在山东乐陵农村作的调查就发现,信教者非常热衷宣讲神迹,而这些神迹与解放前存在过的民间秘密教门有相当一致的地方<sup>④</sup>。所以通常认为农村的基督教会更多保持了传统中国民众宗教信仰的行为和思想。

第二,城乡居民文化程度的差异,也会影响宗教文化资本的保留与否。

从与宗教资本的关系上看,文化程度越高者,其接触到的多元宗教或价值观越多,距离自己本身的宗教文化资本越远,越淡薄,因此较少受到传统宗教观念的影响。而文化程度较低者,其受多元思想冲击少,比较容易保持宗教文化资本比如传统中国信仰中的显灵和神迹,以及对灵验和实用的追求,会较多停留在受洗者的脑海里。

此外,教育会培养人的批判和怀疑精神,影响着人们对宗教的态度和信教的目的。文化程度高者遇事更倾向于批判怀疑地思考,从理性角度作判断和决定,他们常常对宗教的真实性抱有怀疑,尤其怀疑宗教徒狂热的投入和神迹的宣称,更不会采取说方言、激情祷告的方式,而如果确定信仰之后,他们会要求信仰的纯正性,主动与功利性的目的保持相当的距离,他们对于精神的归属,道德价值,或者生命的意义则会思考得多一些。以北京的中国人民大学大学生的信仰调查为例,青年学生对基督教的兴趣有一半是来自于学习西方文化艺术和哲学,他们是在思考人生问题的过程中深入基督教的<sup>⑤</sup>。而反之,文化程度低者,则常常会以更现世的态度,更重视身体的健康、现世的福祉等具体的物质层面的回报。

第三,经济水平的差别也是一个因素。马斯洛(Abraham h. Maslow)的需求层次论认为,当人的某一级的需求得到最低限度物质满足后,才会追求高一级的精神需求。他提出的5个需求层次是:生存、安全、社交、尊重和自我实现<sup>⑥</sup>。就城乡比较,乡村人的经济水平相对较低,仅靠种田的确难以满足家庭成员衣食及受教

育的需要,所以很多农村人出外打工,他们的生活实际上只是浮动于生存线上下,遇到大病或灾祸时只能束手无策。如果连基本的生存都成问题,谈何精神追求?相对城市信徒而言,农村信徒信教多是求平安求健康,而较少是追求生命的意义。

#### 四、个案资料与研究方法

但是我们同时认为,就一般的城市教会和农村教会而言,这种区别却不是那么明显,位于山东省泰安市市区的青年路教会就是一个例子。

泰安,位于华东地区,是山东省中部的一个普通城市,是距离省会济南最近的城市,车程只有 70 公里。从建制上讲,泰安是一个地级市;从城市规模上讲,可以说是中等规模的内陆城市<sup>②</sup>,比不上省会城市和京沪等直辖市;从产业结构上讲,泰安市只是一个普通的北方内陆城市,没有什么显著的工农业,但是由于号称五岳之首的东岳泰山雄踞市区北面,泰安成了一个著名的旅游城市,旅游业也因而构成泰安财政收入的一大来源。

青年路教会是泰安市区唯一的礼拜堂所在之处,1899 年由美国美以美会的传教士建立。1958 年教会大联合,来自泰安城的各个教派如圣公会、浸信会、四方福音堂以及神召会的部分牧者和信徒走到一起,在青年路联合礼拜。经过六七十年代的停顿之后,1987 年教会再度开放。目前教会有四位牧师,两位传道人,以及二十至三十位义工。参加查经者每次大约 20 多人,参加周日礼拜者每次 400 人左右,每年大约有 50 至 90 人在这里受洗入教。

研究所用数据来自笔者的参与观察,访谈和文献分析。考察的范围包括泰安市区唯一的教会青年路教会,以及周围有代表性的多个基督教聚会点,时间自 2001 年 6 月至 2008 年 3 月。笔者多次访问该教堂,参与平时查经,周日礼拜和聚会点的聚会,也曾旁听 2002 年 7 月间的整套受洗培训班课程。曾对四位牧师中的三位作了访谈,有两位传道人和大约 15 位信徒曾接受我的采访。此外,教会的壁报,财务报告 and 受洗名单,也是用作分析的文献材料。

#### 五、青年路教会“介乎城乡之间”的特点

与典型类型比较,青年路教会呈现出介乎城

乡之间的特点:

1. 在宗教活动的方式上,整体而言比较规范,表现出更多“城市”特点。教会的组织清晰,仪式严整,义工小组成员各司其职,牧养上比较理性,在讲道上有三个特点:一是侧重系统灌输义理,每年他们为新受洗信徒准备了为期一周的受洗学习班,系统学习旧约、新约等内容,逢圣诞、洗礼、圣餐礼都会讲解仪式的意义;二是讲道时注意纠正某些与基督教相悖的思想,例如有些信徒仍持善恶果报观,这与基督教“罪”的概念相违背,再如有的人认为祖辈信主能“福荫子孙”,自己即使不受洗,将来“拉着祖辈的脚也能上天堂”,这与基督教之“信而受洗必然得救”亦有矛盾;三,还指导信徒灵修,讲祷告和安静的方法等。

但是也有很少数信徒表现出在农村教会才较常见到的灵恩的方式:例如侧重灵魔斗争,传讲神迹奇事,哭泣祷告,如位于泰安市区的 D 家,在聚会时有长时间的唱诗,信徒同声激情祷告,有个别信徒祷告至圣灵充满说方言。不过也仅限于此,未见有更激烈的方式。D 家的灵恩方式是泰安耶稣家庭遗留下来的传统,除此之外,则较少见到。以笔者观察到的一次周日礼拜为例:

2001 年 11 月 25 日(星期日)上午观察 D 家周日礼拜。

笔者早 7:00 到,8:00 开始。7:30 时,一位十八岁左右的女孩手指着小黑板上的歌词,带领大家唱灵歌。歌名不详:

清晨起来清心祷告,世缠累一点不要,一定要把心关好,与主化合在云霄。

清晨懒惰不得了,热被窝比主还好,体贴肉体死路一条,千万儆醒多祷告。

祷告好比打无线电,随时随地多么方便,天父的慈爱,公共的机关,谁有信心谁使唤。

7:50,唱第二首,领歌的女孩边唱边哭。歌词:

耶稣的灵光,好比灿烂的旭日,永永远远的照着你的心。耶稣的慈爱,好比和煦的阳晨,永远地永远地陪着你的身。谁体恤你的软弱,谁安慰你的伤心,只有你,恩主,尽知你的心。他不曾把你忘记,对你永不灰心,温柔地吸引你上进,热切地希望你天国福分。他太慈爱了,你不想,他在十架上替你死,流血舍了他的身。世上有谁向耶稣和蔼可靠可亲,可是你,怎样报答耶

稣的深恩。

女孩解释了其中的词句，之后又唱，下面的人也有抹眼泪的。

7: 56, 唱《感恩的泪》。

感恩的泪，止不住的流，心里的话儿说也说不够，一个\*\*（笔者没听清楚）声音，把我的心夺走，明知这路是十架的路，又……主慈爱的手，时时拉着我的手，没有任何理由，明知这路是通向十架的路……很难也很苦，主慈爱的手，时时拉着我的手……

8: 00, 礼拜正式开始。一位四十多岁的妇女主领。她先请大家起立，唱《诗篇》二十三篇。8: 10, 房间里坐满了，北边房间里还有三人。（共 56 人，8 男，48 女。二十多岁的年轻人中，有 6 女，2 男。两个五六岁的孩子。）

8: 12, 各自祷告。许多人哭。

8: 23, 唱灵歌。

半小时读经，一个半小时讲道之后，各自祷告。祷告的时候，很多人失声痛哭。甚至祷告到“圣灵充满”，无法自我控制。比如在这次崇拜

中，有一位三十多岁的妇女晃动着大声祷告“求主叫我们强大！叫我们长进！成为我们的标杆！我感谢你，赞美你！阿爸父！阿爸父！……”后来就边跳一边大声喊，因为她双目紧闭，前后左右的人都挪了马扎，防止她碰着，十分钟之后祷告结束，她已经从面向西，转为面向东南了<sup>⑤</sup>。

以上敬拜我们发现：所唱三首灵歌的歌词曲调感情越来越热切，而每个领者都是边唱边哭，也带动了会众。在最后祷告时，情绪达到顶峰，随着祷告主领者哭得越来越厉害，各自祷告时，很多人失声痛哭，甚至有位信徒祷告到不能控制自己。——长时间的唱诗和激情祷告是耶稣家庭的传统，因为丁家这个聚会点的负责人曾是耶稣家庭的成员，所以保留了这样的敬拜方式。

2. 在信徒的思想上，持功利目的信教者占绝大多数，这一点，表现出更多“乡村”特点<sup>⑥</sup>。

下面是根据信徒自己填写的受洗原因拟制的表格。

表一 2006 年泰安市青年路教会受洗信徒登记受洗原因 (n=92)<sup>⑦</sup>

信教原因	求平安%	有病%	求得救%	得永生%
人数 92	70 76	8 9	13 14	1 1

表二 2001 年泰安市青年路教会受洗信徒登记受洗原因 (n=47)<sup>⑧</sup>

信教原因	求平安%	有病%	家庭信主%	净化灵魂%	信仰追求%	求得救%	追求真理%	助人自助%	平安行善%
人数 47	28 60	9 19	4 9	1 2	1 2	1 2	1 2	1 2	1 2

从表上看，2006 年受洗信徒填写的四种受洗原因中，绝大多数是趋福避祸的功利原因，指求平安<sup>⑨</sup>、有病和求得救，因这类原因信教的占 99%。2001 年该数字为 81%。都远远高于上海市的类似比例 51. 6%<sup>⑩</sup>，与浙江海宁市斜桥镇 81% 的比例持平<sup>⑪</sup>。精神追求在信教者中占有的比例不高，为 10%，而在大城市，因精神追求而信教占的比重相对大一些，上海是 20. 9%<sup>⑫</sup>，从范丽珠的研究报告看，似乎深圳的比例更高<sup>⑬</sup>。

但是也应该看到，牧养者经常提醒信众应摒弃功利目的，在调查中发现，随着基督教理解的逐步加深，有些信徒会逐渐减弱信教的功利色

彩。

## 六、如何解释青年路教会“介乎城乡之间”的特色

结合第三部分里提到的因素分析：第一、一般相对农村而言，城市会比较远离民间信仰的宗教传统，但是泰安是一个例外，这个城市，（尽管也存在城乡地域差别，但是由于历史的原因，）留存了相当深厚和多元的宗教传统。泰安在历史上曾一度是佛教和道教的传播中心，天主教和基督教的各宗派在解放前也都有些发展。在民间信仰方面，泰安又有其独特的方面：由于泰安市区紧邻泰山，与泰山有关的民间信仰（泰山奶

奶、石敢当、东岳大帝等) 长期深入人心, 不论城乡都非常盛行。尽管居于泰安城区的市民可能远离了故土的某种信仰, 但是却很容易被泰山所处的宗教“磁场”所同化, 因为在这里随处可以见到佛道盛行留下的历史遗迹, 每年都能感受泰山奶奶生日时无数信徒登山的盛况, 或耳濡目染或身处其中, 泰安人对这些有了相当深的体会和了解, 这就构成了泰安人对宗教的文化资本<sup>⑤</sup>。

普通民众在信仰基督教之初, 其实只是用对所熟悉的神祇(如菩萨或者泰山奶奶)的理解去理解耶稣, 在众神之中加多一个或者用耶稣来“置换”原来的神。如此, 泰安人对于灵恩方式的接受就不足为奇了, 因为通灵、灵验、神迹奇事在民间信仰<sup>⑥</sup>中非常普遍。举一个例子:

信徒 A, 女, 50 多岁, 初中文化, 已经退休。最早是一位裁缝向她传福音。1998 年, 她准备给老家的母亲作身衣服, 为母亲祝寿。她说“那裁缝跟我说, 你信耶稣吧, 我就问她: 耶稣是谁? 耶稣是天老爷爷, 噢, 天老爷爷我知道。她说信主吧, 不用烧香不用磕头挺省事。自己心想这挺好, 烧了这么多年香, 磕了这么多年头, 钱化了不少, 什么也没得到, 年纪越大信越占便宜。”我想, 这时的 A 对于信耶稣是不排斥的,

跟烧香磕头比较起来, 投入少, 又收效大, 她非常乐于接受。

她也提到母亲糖尿病的事。母亲只有在听祷告时才能入睡, 神妈妈来没有用。A 认为这是上帝的见证, 她母亲平安离世也是上帝所给予的。所以皈依基督教。

A 的例子可见, 她曾经有过拜神的经历, 最初听说基督教信仰并产生好感, 是觉得与拜神比较, 不需要烧香磕头, 省钱又省事, 投入少收效大, 所以她对基督教的初步认识, 跟中国宗教一样, 都是消灾减祸的, 她不过是用耶稣来置换原来的佛或神。而 A 的母亲病危时因基督徒的祷告而痛苦减轻等等“奇事”, 又使得她相信这是“神在母亲身上的见证”。因着这个神迹, 她相信了耶稣, 而她信基督教的根本原因还是得平安和健康。这个例子也具体说明了信徒在接触基督教之初, 其对传统宗教的文化资本怎样转化到基督教上。

第二, 泰安市青年路教会信徒的文化程度总体水平不高, 这对信徒的信仰方式和目的有影响。青年路教会中, 信徒文化程度高于乡村北新庄教会, 也高于全国平均水平, 但是比较上海教会, 则低很多。

表三 2006 年泰安市青年路教会受洗信徒文化背景 (n=92)<sup>⑦</sup>

文化程度	不识字 (没文化) %	小学 %	初中 %	高中 %	中专 %	大专 %	大学 %
人数	6	18	37	14	12	4	1
比例	7	20	40	15	13	4	1

从受教育程度上看, 从小学开始, 文化程度越高, 受洗信徒越少。2004 年, 全国 15 岁以上文盲比例为 8.33%, 具有小学文化程度的人口比重占总人口的 30.44%, 初中 36.93%, 高中 12.59%, 大学 5.24%<sup>⑧</sup>。而青年路教堂 2006 年受洗信徒中文盲、小学、到初中、高中、中专、大专则分别为 7%、20%、40%、15%、13%、4%、1%, 较全国而言文盲比例少 1 个百分点, 初中比例少 17 个百分点, 高中比例则高 17 个百分点, 与全国相比, 整体文化水平高于全国平均水平<sup>⑨</sup>。比上海则低, 大专及以上上海有 47%, 青年路只有 5%<sup>⑩</sup>。

因为大多数信徒的文化程度相对偏低, 所以大多数信徒信教是为了追求平安健康等现世的回报, 2001 年因这样原因信教者达到当年受洗人数的 81%。另一个上海信徒的调查显示, 以探

索基督教为信教原因的信徒中, “文化程度较高者占有相当比例, 其中具有大学文化程度者高达 60.5%, 具有高中文化程度者达 47.1%”<sup>⑪</sup>, 这个例子从相反一面说明了文化程度与信仰的功利性的反比关系。相对而言, 文化程度低者, 会保留更多文化资本, 会更多保留信仰的功利性。

第三, 就经济水平而言, 青年路信徒中下岗者和内退人员的比例较高, 他们的生活可以温饱, 但是遇到大病或灾祸, 就显得捉襟见肘。很多信徒忙碌于生计, 似乎没有余暇去考虑人生的问题, 信基督教是为了追求生活中最基本的平安和健康<sup>⑫</sup>。

总之, 由于泰安深厚且多元的宗教传统, 偏低的信徒文化程度, 以及不高的经济水平诸种因素的共同作用, 造就了青年路教会介乎城乡之间的信仰特点: 有些方面体现出“城”的特点, 有

些方面体现出“乡”的特点。

### 七、小 结

Rodney Stark 等人的理性选择理论,尤其是其中的宗教文化资本概念与命题 36 和 37 在理解城乡教会方面颇具启发意义,也可以解释中国人在皈依基督教过程中在信仰上的某些持续性,即信仰的功利性以及重视神迹奇事的灵恩倾向<sup>③</sup>。

在笔者看来,功利态度与神秘经验是中国宗教传统的两个重要方面,是传统中国人的宗教文化资本,在皈依基督教时很容易保留,也被认为是乡村教会区别于城市教会的两个特点。地域、教育 and 经济水平的差异可以导致宗教文化资本保留上的不同程度,从而解释城乡教会在功利态度和灵恩行为上的差异。然而,就泰安青年路教会而言,却有着介乎城乡教会之间的特点,即新皈依的信徒也具有相当的功利目的,在某些聚会点也有灵恩的现象。

理性选择理论可以解释泰安市区基督徒宗教文化资本的保留和转化现象。泰安市区居民具有深厚而且多元的文化传统,例如碧霞元君和石敢当等信仰种类,和功利态度和灵恩倾向等信仰方式。而宗教文化资本具有延续性。可以清楚地看到宗教文化资本保留并转移到了新的基督教信仰上,也证明了 Rodney Stark 与 Roger Finke 提出的命题 36 和 37<sup>④</sup>。

笔者非常认可梁家麟对于城市和农村的界定,他将县级市归入了农村的范围,但其对城市教会和乡村教会分类的看法似乎值得斟酌。在中国,直辖市和省会一级的城市毕竟占少数,数量众多的地级市才是中国城市的主体,只有将大多数地级市的教会考虑在内,才能够勾画出真正的中国城市的教会面貌。笔者认为,在中国,典型的城市教会为数不多,即使在北京上海这样的大城市,也并非每个教会都呈现出典型特点,更不必说广大的地级城市了。或许,中国没有城市教会和乡村教会两个类别<sup>⑤</sup>,二者之间的界限是模糊的,差别是不明显的,这样的分类可能遮蔽了教会的真正面貌。当然,我们仍期待更多的个案研究就此作进一步论证或者修正。

(责任编辑:甘棠)

析》,载《浙江学刊》,2001年第3期;王再兴:《基督教社群中的“马大现象”及其社会学根源——以四川南充地区教会为考察对象》,载《宗教学研究》,2003年第1期。

② 邢福增:《从社会阶层看当代中国基督教的发展》,载(香港)《建道学刊》第15期,2001,第285—318页。

③ 例如 Gao Shining, “Faith and Values: Case Studies of Chinese Intellectual Christians”, in *China Study Journal*, Vol. 17, No. 2 (08/2002), pp19—28.

④ 例如 Yang Huilin, “Some Characteristics of the Understanding of the Christian Faith among Contemporary Chinese University Students”, in *China Study Journal*, Vol. 17, No. 3 (12/2002), pp. 5—12. 华桦:《大学生信仰基督教状况调查——以上海部分高校大学生为例》,载《青年研究》,2008年第1期。

⑤ 梁家麟认为:“倘若我们事必要把中国教会二分化,分成两个类别的话,那真正的分类是城市教会与农村教会,而非三自教会和家庭教会。”由是观之,这一分类也含有假设的成分。梁家麟:《改革开放以来的中国农村教会》,香港:建道神学院,1999,第61—62页。

⑥ 同上注,第20页。

⑦ 在笔者见到的以“市”为题的文章中,往往考察范围都包括市所辖的县级市、乡镇和农村。例如薛恒:《县乡基督教发展的量化分析和功能考察——以盐城市为样本和例证》,载《世界宗教研究》,2003年第2期;宫哲兵:《随州市基督教的现状——宗教人类学田野考察》,载《世界宗教研究》,2001年第1期;何成武:《商丘市基督教与天主教发展状况浅析》,载《商丘师范学院院报》,2001年第1期。

⑧ 比如范丽珠:《当代中国人宗教信仰的变迁——深圳特区研究报告》。香港:香港中文大学崇基学院宗教与中国社会研究中心,2003。还可参考范丽珠:《当代中国人宗教信仰的变迁——深圳民间信徒的田野研究》,香港中文大学社会学博士论文,2000年。高师宁:《当代北京的基督教与基督徒——宗教社会学个案研究》,香港:道风书社,2006;以及黄剑波对北京移民教会、曹南来对温州教会的研究等。

⑨ 在本文中,“城市”,指所有的地级市及其以上级别城市的市区,位于这一区域的教会,为“城市基督教会”;“农村”,指所有县级市、乡镇和村落,位于这一区域内的教会,为“农村基督教会”,两者则分别简称为城、乡基督教会。

⑩ Rodney Stark and William Sims Bainbridge, *The Future of Religion: Secularization, Revival and Cult Formation*. Berkley: University of California Press, 1985.

① 例如罗伟虹:《对上海女性基督教信教者的分

- ⑪ Lawrence A. Yong “Introduction”, in Lawrence A. Yong ed. *Rational Choice Theory & Religion*. New York and London: Routledge, 1997, pxii. 关于理性选择理论, 还有下列文章: Loveland, Matthew T, “Religious Switching: Preference Development, Maintenance, and Change”, *Journal for the Scientific Study of Religion*, Mar. 2003, Vol. 42 Issue 1; Brodin, Jenny—Ann, “A Matter of Choice: A Micro Level Study on How Swedish New Agers Choose Their Religious Beliefs and Practices”, *Rationality & Society*, Aug2003, Vol. 15 Issue 3; Sara Miller, “Why monotheism makes sense: Rational Choice”, *Christian Century*, 6/15/2004, Vol. 121 Issue 12; Pickard, Joseph G, “What’s in It for Me? Rational Choice Theory and Religion”, *Journal of Religion & Spirituality in Social Work*, 2005, Vol. 24 Issue 4; Stolz, Jörg, “Salvation Goods and Religious Markets: Integrating Rational Choice and Weberian Perspectives”, *Social Compass*, Mar. 2006, Vol. 53 Issue 1.
- ⑫ Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith: Explaining the Human Side of Religion*, Berkeley Los Angeles London: University of California Press, 2000.
- ⑬具体来说, 就是: “宗教资本有两部分, 大致可以称之为文化和情感。全面参加任何宗教都要求掌握很多文化: 如何划十字和什么时候划十字, 是否说阿门和什么时候说阿门, 礼拜仪式和祈祷所用的词语, 经文段落, 故事和历史、音乐, 甚至玩笑。而且, 通过实践 (特别是跟其他人在一起), 一个人一般会在宗教文化中注入情感, 就像在 ‘没有……就不像过圣诞节’ 这种常见的表达中所反映出来的。长期下来这些情感联结会变成一个人生活中内在的东西。实际上, 如在第四章中所强调的, 祈祷、礼仪、神迹和神秘体验等宗教活动的效果一生累积起来, 这不仅会增加对于一个宗教之真理的信心, 而且会加强对于一束特别的宗教文化的情感纽带。这些感情和文化投入随着时间而建立起来就构成了宗教资本。”引自杨凤岗中译《信仰的法则——解释宗教之人的方面》, 北京: 中国人民大学出版社, 2004, 页 150—151。原文见 Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith*, p. 118.
- ⑭命题 33, Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith*, p. 121. 中文版页 151。
- ⑮定义 21、22, Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith*, p. 114. 中文版页 143。
- ⑯命题 34, Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith*, p. 121. 中文版页 151。
- ⑰命题 36, Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith*, p. 123. 中文版页 153。
- ⑱命题 37, Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith*, p. 123. 中文版页 154。
- ⑲艾略特著, 杨民生、陈常锦译, 汪漪校: 《基督教与文化》, 成都: 四川人民出版社, 1989, 第 150—155 页。转引自杨天恩《灵恩式基督教所缔造的中国本土教会——基督教在近代中国的发展再思》, 香港中文大学 宗教学与神学学部博士论文, 2002 年 8 月, 页 221。
- ⑳此段参考侯杰 范丽珠: 《中国民众宗教意识》, 天津: 天津人民出版社, 2001。
- ㉑比如梁家麟认为, 农村教会可能具有的四种倾向, 一是复原主义与灵恩倾向; 二是实用主义倾向; 三是基督教道门化, 四是相信神迹奇事。同注 5, 第 409 页。
- ㉒赵建辉: 《农村基督教会亲历记——对乐陵市一农村教会的调查报告》, 未刊稿, 发表于第一届“基督教与中国社会文化”国际年青学者研讨会, 香港中文大学崇基学院, 2002 年 12 月。
- ㉓同注④, pp5—12.
- ㉔Maslow, A. (1943). “A Theory of Human Motivation.” *Psychological Review*, 50, 370—396. Retrieved March 2007, from <http://psychclassics.yorku.ca/Maslow/motivation.htm>.
- ㉕根据 1989 年颁布 1990 年 4 月开始实行的《中华人民共和国城市规划法》, 大城市是指市区和近郊区非农业人口五十万以上的城市; 中等市是指市区和近郊区非农业人口二十万以上, 不满五十万的城市; 小城市是指市区和近郊区非农业人口不满二十万的城市。按照这个标准, 泰安属于大城市。由于我国人口多, 近十多年城市发展非常迅速, 有学者指出, 大中小城市的划分或许可以作些调整, 调整为小城市 12 万 (全部东部的县级市) 至 30 万人口 (相当部分地级市和省会城市); 中等城市 30 万~80 万人口; 大城市 80 万~200 万人口; 特大城市 200 万人口以上。按照这个标准, 2002 年泰安市区人口 60.3 万人, 可以算是中等城市。参考 [www.act.org.cn/zhengce/chengshiguihuafa/index.htm](http://www.act.org.cn/zhengce/chengshiguihuafa/index.htm) 和 218.93.16.131/tbtj/gybb/127/01.htm 2004—1—17.
- ㉖观察 D 家周日礼拜, 2001 年 11 月 25 日上午, 刘贤。
- ㉗虽然泰安郊区北新庄教会也在农村, 但是在信教的功利性方面会淡很多, 因为这里的大部分信徒是因为家庭传统而信教, 村中成年人中信徒的比例达到 95%。在其他无基督教家庭传统的村庄, 其信徒会更多表现出“乡村”的特点。
- ㉘根据《2006 年泰山区基督教会受洗人员登记表》制作。
- ㉙根据 2001 年受洗培训班慕道者填写的登记表制作, 表中所列信教原因皆信徒自己所填, 因此具有相当的真实性。



- ③“求平安”可以有身体的平安和心灵的平安两方面，笔者将其全都归入了趋福避祸的功利原因。
- ④罗伟虹在对上海女性信徒的复选问卷结果可以看到，提到以下五种原因信教的共有 82.7%：本人或亲友生病，信教可以病愈；生活中常有挫折，为求平安；追求灵魂归宿，死后上天堂；想尽快发财致富；在外企工作，想出国。这五种原因或许可以概括为因功利原因信教。寻找基督教真谛，喜欢基督教音乐艺术和文化，探索自然和人生的终极目标共有 33.4%，或许可以概括为精神追求方面的原因。受家庭影响，从小信主的有 28.9%，其他有 15.3%。如果把各种原因加在一起为“1”，那么功利原因占的比重是 51.6%，精神追求占 20.9%。罗伟虹《对上海女性基督教信教者的分析》，第 126 页。
- ⑤闭伟宁：《改革开放与基督教在我国沿海农村的变迁——基督教在斜桥镇发展状况调查与思考》，《武汉大学学报》2001 年第 54 卷第 5 期，第 638 页。
- ⑥罗伟虹：《对上海女性基督教信教者的分析》，载《浙江学刊》，2001 年第 3 期。
- ⑦范丽珠：《当代中国人宗教信仰的变迁——深圳特区研究报告》，香港：香港中文大学崇基学院宗教与中国社会研究中心，2003。
- ⑧佛道一度在泰山兴盛，在山脚下，众多宫观寺庙随处可见，碰到和尚或道士是常有的事；泰山奶奶的信仰一直历久不衰，很多泰安人家里都供着从山顶“请”来的泰山奶奶像，每年来自全省各地登山请愿还愿的信徒络绎不绝，在泰山奶奶生日那天，更有很多上了年纪的老人虔诚地向岱顶攀登。
- ⑨通灵、神迹奇事除来自民间信仰外，也来自基督教神召会和耶稣家庭注重灵恩的五旬节主义传统，这些在在泰安市也还有少量遗留，后者虽不适于解释信徒 A，但这也是泰安市民的宗教文化资本的组成部分。参考陶飞亚：《中国的一个基督教乌托邦：耶稣家庭的历史研究》，香港中文大学宗教与神学学部博士论文，2001 年。该书已正式出版：陶飞亚《中国的基督教乌托邦：耶稣家庭（1921—1952）》，香港中文大学出版社，2004 年。
- ⑩表一和表二抽取样本皆是当年受洗信徒 92 人，样本较少，但是不论从文化水平还是年龄结构上，分布都比较平均，所以尽管样本有局限，但是笔者认为还是具有一定代表性的。
- ⑪据有关标准，识字数在 600 字以下的，称文盲。受洗信徒中自称不识字、没文化者，识字数未必低于 600 字，严格讲可能不是文盲，但是无从查考。所以该数字与青年路受洗信徒的比较仅供参考。
- ⑫中国政府加快发展教育事业，人口科学文化素质显著提高。2004 年，中国普及九年义务教育的人口覆盖率达到 93.6%，6 岁及以上人口平均受教育年限达到 8.01 年（其中男性 8.5 年，女性 7.51 年），比 1990 年提高了 1.75 年；人口粗文盲率（15 岁及 15 岁以上不识字或识字很少的人口占总人口的比重）降少到 8.33%，比 1990 年时下降了 7.55 个百分点。各种受教育程度人口占总人口的比重分别为：大学以上占 5.42%、高中占 12.59%、初中占 36.93%、小学占 30.44%，受高层次教育的人数大幅度增加，受小学教育人口比重逐步下降。http://www.gov.cn/test/2005-07/26/content\_17363.htm 2007-5-20
- ⑬罗伟虹：《对上海女性基督教信教者的分析》，第 126 页。
- ⑭同上，第 126 页。
- ⑮当然，文化程度和经济水平这两点并非绝对。经济水平差者，未必没有精神追求，精神追求又可以降低人对物质的欲望；相反，文化程度低者，未必没有精神追求，文化程度高的某些知识分子，由于对人文方面接触少，思考少，也未必有很深的精神追求。
- ⑯高师宁教授将关于中国农村基督教徒在信仰上的“实用性”与“功利性”“掺杂了各种迷信色彩”等特点视为中国基督教的民间信仰化体现。见高师宁《当代中国民间信仰对基督教的影响》，载《浙江学刊》，2005 年第 2 期，第 50—55 页。关于中国基督教与民间信仰的关系，还可以参考范正义《拒斥与接纳——基督教在华传播与中国民间信仰关系的文化透视》，载《福建师范大学学报（哲学社会科学版）》，2001 年第 3 期刊；范正义《20 世纪 80 年代以来基督教与民间信仰关系研究述评》，载《福建师范大学学报（哲学社会科学版）》，2005 年第 6 期。
- ⑰命题 36 和 37，Rodney Stark and Roger Finke, *Acts of Faith: Explaining the Human Side of Religion*, p. 123. 中文版 153、154。
- ⑱这里如果用城市性和农村性来分析，似乎也不尽然合适。在这方面我的粗陋看法是，个体对宗教资本的保留与否的确会受到城乡地域的影响，但是在以下两点上，却不以城市农村而定：第一，每个人都具有宗教性，这不以城市农村而定；第二，个体对不同宗教信仰的喜好及采用的表达方式非常多元，这也不以城市农村而定。