



# 叶法善的忠孝思想略论

◎ 冯静武

【摘要】 叶法善出生于道教世家，是唐朝武义县的著名道士。他十分重视道教修炼中的“孝”，并以此为出发点，阐发道教的重要思想。他还身体力行，践行道教的孝亲观，在唐朝道教兴盛的历史上留下了浓墨重彩的一笔。同时他还致拜君王，尽行忠道，在践行忠道的同时，他用道家一些积极的思想影响唐朝的统治者。在叶法善看来，道教的“忠”与“孝”并不是两个独立的概念，而是相互影响的，尽孝与尽忠在很大程度上也是一致的。

【关键词】 叶法善；忠；孝；仙孝合修

【中图分类号】 B223 【文献标识码】 A 【文章编号】 1008-0139 (2011) 04-0136-4

叶法善(616-720)，字道元，是唐朝著名道士。唐人薛用弱《集异记》补编《叶法善》条称：叶法善“四代修道，皆以阴功密行及劾召之术救物济”；《旧唐书》卷一九一《方技·叶法善传》也称：

“自曾祖三代为道士，皆有摄养占卜之术”。从有关记载来，其祖乾昱、曾祖道兴、祖国重、父慧明，下及法善<sup>[1]</sup>，法善侄仲容<sup>[2]</sup>，以及其后人叶朗清、叶惠光、叶仙灵、叶修然、叶齐真、叶招福、叶招善、叶思庭、叶待贤、叶待正、叶芝、叶万春、叶光超等都是道士<sup>[3]</sup>，由此可见，叶法善家族是一个典型的道士世家。叶法善在这样的家庭环境下，从小就受到道家思想的熏陶，深刻领会了道教的精义，形成了自己的思想，并熟练掌握了炼丹之术。在民间，他积德行善，普济众生，为百姓驱邪治病；在朝廷，他辅佐睿宗皇帝、武则天和开元圣帝。近年来，学术界对叶法善研究的成果不断呈现于各种期刊和

杂志上，但是大多都只是在文章中少量地提到叶法善，或者简单得提到叶法善与唐代小说，或者是探讨叶法善与鬼怪神仙，就叶法善的学术思想作专门的著述或者论文的学者比较少。作者希冀在前人研究的基础之上，就叶法善对“忠”和“孝”的思想进行论述，以求教于方家。

中国古代宗教的兴盛和衰落都有一定的社会背景，同时和政权又有着密不可分的关系。在唐代，道教的地位非常重要，除了道教本身的教理教义对于社会的发展稳定有一定的积极作用之外，统治者的重视也是一个非常重要的因素。而道教本身也为了自身的发展，在某种程度上迎合统治阶级的需求，充分发挥教义中有利于封建统治和社会稳定的合理因素，并使得他们在理论上系统化，

〔作者简介〕 冯静武，中国浦东干部学院教学研究部教师，上海 201204。

在实际生活中具有可实践性。对统治阶级来讲,忠君和爱国是非常重要的,同时“孝”道伦理对于社会的稳定和发展也是有积极作用的,因此道教的忠孝思想就得到了统治阶级的认可。事实上,道教自从创立之初开始,就对“孝”道进行了教义上的处理,通过处理,使得儒家传统思想的忠孝伦理在道教的教理教义上得到合理的解释。不仅如此,道教徒还在具体的仙道修行中实践着这种人伦思想。这样在道教的思想体系中,对父母尽孝道和对君王尽行忠道就成了其中的应有之义。

叶法善的忠孝思想除了有其社会背景和道教本身的发展之外,还和唐朝的三位统治者是分不开的。可以这样说,唐代的皇权和道教结合的最为紧密,以李渊为首的起义军在推翻隋朝的统治时,就充分利用当时道教在社会当中的广泛影响,完成了大唐王朝政权的建立。唐代皇室将老子认作先祖。《旧五代史》卷一四二《礼志上》载:“唐称皋陶、老子之后,不以皋陶老子为始祖。”<sup>[4]</sup>唐帝以老子为祖,始于高祖。《唐会要》卷五〇《尊崇道教》载:

武德三年五月,晋州人吉善行于羊角山,见一老叟乘白马朱鬣,仪容甚伟。曰:“谓吾语唐天子,吾汝祖也。今年平贼后,子孙享国千岁。”高祖异之,乃立庙于其地。<sup>[5]</sup>

从这段话当中我们可以看到李渊把道教尊奉的老子,即太上老君尊为自己的祖先,可见他对道教的尊崇和重视。后来他曾下诏宣布三教中道教列第一,儒教列第二,佛教排第三,道教的地位有如青云直上。李渊之后,唐太宗李世民也于贞观十一年宣布尊奉道教。指示在重修《氏族志》时必须“崇重今朝冠冕”,追赠老子为始祖,有意崇道抑佛。唐太宗贞观十一年(637)《令道士在僧前诏》:“朕之本系,出于柱史……尊祖之风,贻诸万叶。”<sup>[6]</sup>太宗之后的玄宗更是对道教尊崇到了无以复加的地步,他把一大批道教徒都请到长安去,加官封号,宠信之至。他不仅仅是自己信奉而已,而且还身体力行,自己煮炼丹药。除此之外他还亲自注疏道教经典,对道教可谓是信奉之极。叶法善的

忠孝思想就是在这样的大背景下产生的。

## 二

叶法善由于道术高明,自武则天时就一直任在朝中任职,并得到重用,唐玄宗向他“屡询至道”。对此,叶法善也能对答如流,他“以理国之法,数奏昌言。谋参隐讽,事宜弘益”<sup>[7]</sup>。叶法善道术在当时的唐朝很有名气,他曾经参与了唐朝内部的宫廷斗争,并且得到了唐朝皇室的信任,根据《旧唐书》记载:

“法善少传符箓,尤能厌劾鬼神。显庆中(656—661),高宗闻其名,征诣京师,将加爵位,固辞不爱为道士,因留在内道场,供待甚厚。时高宗令广征诸方道术之士,合炼黄白。法善上言:‘金丹难就,徒费财,有亏政理,请覆其真伪。’帝然其言。因令法善试之,由是乃出九十余人,因一切罢之。法善又尝于东都凌观设坛醮祭,城中士女竞往观之,俄顷数十人自投火中,观者大惊,救之而免。法善曰:‘此皆魅病,为吾法摄耳。’问之果然。法善悉为禁劾,其病乃愈。法善自高宗、则天、中宗历五十年,常往来山中,数召入禁中礼问道。然排挤佛法,议者或讥其向背。以其术高,终莫之测。睿宗即位,称法善有冥助之力,先天二年,拜鸿胪卿,封越国公,仍旧为道士,止于京师之景龙观,又赠其父为歙州刺史。当时尊宠,莫与为比。”<sup>[8]</sup>

从这段记载我们可以看出高宗对叶法善高超道术的肯定,正是因为叶法善有此高明的道术,才能够辨识出“此皆魅病”,同时还能够用道法“摄魅”。唐高宗、武则天和唐中宗也和叶法善多有往来,常常召见他入宫问道求礼,正是在这样的一来一往、一问一答的过程当中,叶法善把道教的思想传递到了统治阶层,并且影响了他们的统治。这种影响也正是当权者所需要的,也正是叶法善尽忠的表现。

叶法善除了积极地宣传道教的思想之外,还想方设法排挤佛教,这在一定程度上是迎合了当时统治阶级的需求。因为在唐玄宗是一个非常崇

道的皇帝，在他的统治时期，道教甚至可以说是唐代的国教，那么他必然地就会排斥佛教。叶法善的这种扬道抑佛的思想在这个意义上刚好迎合了玄宗的趣味，因此叶法善不可不谓是忠诚的卫“道”士。我们在前面一段引文当中可以明确地看出他“排挤佛法”的主张，叶法善除了在理论上驳斥佛法之外，还和佛教的僧人斗法，据唐代小说中就有这样的记载，《叶法善》中写道：

初，师居四明之下，在天台之东，数年。忽于五月一日，有老叟诣门，号泣求救。门人谓其有疾也。师引而问之，曰“某东海龙也。天帝所敕，主八海之宝，一千年一更其任，无过者超证仙品。某已九百七十年矣，微绩垂成，有婆罗门逞其幻法，住于海峰，昼夜禁咒，积三十年矣。其法将成，海水如云，卷在天半，五月五日，海将竭矣。统天镇海之宝，上帝制灵之物，必为幻僧所取。五日午时，乞赐丹符垂救。至期，师救丹符，飞往救之，海水复旧。其僧愧恨，赴海而死。明日，龙举宝货珍奇以来报。师拒曰“林野之中，栖神之所，不以珠珠宝货为用。”一无所受，因谓龙曰“此崖石之上，去水且远，但致一清泉，即为惠也。”是夕，闻风雨之声，及明，绕山麓四面，成一道石渠，泉水流注，经冬不竭至今谓之天师渠。<sup>[9]</sup>

在这次道僧斗法的过程当中，最终以道教徒的胜利而告终，再次显示了中国道人道术的高超。此段故事虽然只是小说，有比较浓重的文学色彩，但我们认为小说毕竟是在现实的基础之上进行文学创作的。从这个故事当中我们可以看出当时道佛斗争的一些端倪出来，尤其是在唐代重“道”的大背景下，道教在道佛斗争的过程当中大多是以胜利的姿态出现的。叶法善的这则斗僧故事正是在这样的背景下才会产生。另外在斗法过程当中，道教徒对佛僧的胜利也正是唐朝的统治者所希望看到的，或者说是符合当时的统治需求的。

### 三

道教自创立之初就十分重视“孝”道，汉代道经《太平经》把孝理解为供养父母，“使父母老有

所依”。而“饮食大恶，希得肥美，衣履空穿，无有补者”谓之“不孝”<sup>[10]</sup>。唐朝的时候道教团体内部实际上已经在日常生活中实践着道教“孝”的思想，尤其在开元二年，统治者又下令明确要求道士致拜父母。叶法善作为长安国立道观——景龙观的主持，曾向玄宗呈上三篇上表，分别是《乞归乡上表》、《乞归乡修祖茔表》、《乞回授先父表》。事实上就在唐玄宗颁布“令道士女冠僧尼拜父母敕”的同一年，叶法善就曾回到故乡祭拜祖墓。开元四年（716）二月二十一日，叶法善向唐玄宗呈上《乞归乡上表》，请求告老还乡。仅仅两天过后，叶法善又向唐玄宗呈上二表，即《乞归乡修祖茔表》，恳请玄宗允许他回乡缮修祖墓；第三表《乞回授先父表》则恳求玄宗将先前赐予他的爵位回赠先父叶慧明。从第一表到第三表全都是围绕着一个“孝”字展开的，前两次是对宗族祖先的祭祀活动，第三次则是对父亲尽行孝道。

叶法善的孝道思想是有一定的历史背景的。从六朝以来天师道就强调道教徒需要潜心修行功德以连荫“七世父祖”，这就是我们常说的仙道与孝道合修。叶法善出身在浙南的道教世家，这就为他“仙孝合修”提供了更好的环境，同时这种修行方法的宗教意识在叶法善这里表现得也更为强烈。他在《乞归乡修祖茔表》云：“臣幸生孝理之代，目视灵宝之符，身无横草之功，虚受茅苴之功”，他认为叶家“灵宝之符”道教传统乃其受到朝廷重视的根本，这种道教传统在很大程度上是依靠其家族的传承来发展的，所以对家族祖先尽孝在叶法善哪里就成了应有之义。他在《乞回授先父表》进一步阐明：“臣闻孝道之大，人行所先……伏惟皇帝陛下孝道叶天地，圣德符神祇，齐郡擢灵芝，陵寝降甘露，此陛下孝感之应，故当锡类及物。”<sup>[11]</sup>

叶法善的忠孝思想并不是孤立的，而是相互影响的，尽忠就必须行孝，同时行孝也是为了更好的尽忠。叶法善的三份上表正好符合唐玄宗的心思，唐玄宗一向主张以孝道治天下，他自己更是率先垂范，同时他还御注《孝经》，提倡“在家以孝事亲，出则以忠事君”。所以我们说从一个方面讲，



叶法善继承了历史上传统道教的孝道与仙道合修的修行路径,目的是为了能够达到道教徒的终极目标——羽化升仙;但是我们从另外一个方面讲,他提倡“孝道”,除了自身修行和家族因素之外,在很大程度上也迎合了唐玄宗以孝行天下的注重,这在唐玄宗看来,又何尝不是尽忠的表现呢?所以,当叶法善在向帝王上奏第三份表章——《乞回授先父表》时,唐玄宗不但没有将赐予叶法善的爵位赐给他的父亲叶慧明,反而在保留叶法善爵位的同时,又御赐给他祖父叶国重、父亲叶慧明以爵位。

以叶法善为代表的道教徒主张的孝道思想对唐玄宗的影响是很大的,开元二十一年(733),玄宗再次下令僧尼必须跟随道士女冠之例,尊拜君王,并再度重申要孝敬父母。收入《唐大诏令集》的“僧尼兼拜父母诏”曰:道教释教,其来一体,都忘彼我,不自贵高。近者道士女冠,称臣子之礼,僧尼企踵,勤诚请之仪,以为佛初灭度,付嘱国王,猥当负荷,愿在宣布,盖欲崇其教而先于朕者也。自今已后,僧尼一依道士女冠例,兼拜其父母,宜增修戒行,无违僧律,兴行至道,俾在于此。<sup>[12]</sup>从这段话当中我们可以看出唐玄宗不仅仅肯定了道教的做法,同时也要求佛教徒效仿,这就从统治者的角度肯定了道教的忠孝思想。道教在这个问题上可谓是一举两得。

#### 四

除此之外,叶法善的忠孝思想影响深远,从学术影响看,他不仅是对当时诸多道派的思想产生了影响,使他们在一定程度上吸取了“孝道”的思想,同时他对后来道教的发展也产生了不小的影响,比如他的后代叶藏质在一定程度上接受了他的“孝道”思想,同时他很有可能又影响到了杜光庭的孝道思想。<sup>[13]</sup>

叶法善在唐初有着非常重要的政治地位,唐玄宗拜其为鸿胪卿,封其为越国公。他在其制文中自称:“朕尝听政之暇,屡询至道,公以理国之法,数奏昌言,谋参隐讽。”<sup>[14]</sup>当叶法善上表乞归乡里时,玄宗不允;在107岁叶法善去世以后,玄宗又亲自为其书写碑文。在碑文中玄宗记述了他与叶法善的交往:“朕在藩邸,雷闻要道;及临宇县,虚停昌言,奸臣寓谋,凶丑僭逆,未尝不先事启沃。”<sup>[15]</sup>在极力颂扬叶法善得道成仙的伟大成就的同时,他指出叶的成就早已超越普通俗人之“至道”,由此我们不难看出叶法善在开元初年政治中的作用。到了宋代,叶法善还受到统治者的尊崇,宋徽宗政和六年(1116)正月,封致虚见素法师,宣和二年(1120)六月又加封灵虚见素真人。

#### 【参考文献】

- [1] [3] 陈垣. 道家金石略. 唐部分[M]. 北京: 文物出版社, 1988. 105, 162.
- [2] 薛用弱. 集异记. 补编[M]. 北京: 中华书局, 1980. 18.
- [4] 薛居正等. 旧五代史[M]. 北京: 中华书局, 1976. 1900.
- [5] 王溥. 唐会要[M]. 北京: 中华书局, 1955. 865.
- [6] [11] [14] [15] 董诰等. 全唐文[M]. 北京: 中华书局, 1983. 73, 4263, 1248, 457.
- [7] [8] 刘煦等. 旧唐书[M]. 北京: 中华书局, 1975. 2466, 5120, 5108.
- [9] 李昉等. 太平广记[M]. 北京: 中华书局, 1961. 173.
- [10] 王明. 太平经合校[M]. 北京: 中华书局, 1960. 598.
- [12] 宋敏求编. 唐大诏令集[M]. 北京: 中华书局, 1999. 588.
- [13] 郭武. 净明道与传统道派关系考述[J]. 云南社会科学, 2005, (3).

(责任编辑 李远国)