

从高平开化寺法眷碑看元代显密圆通准提法的流传

张 君 梅

提 要：山西高平市开化寺立于元至顺元年（1330）的法眷碑为我们提供了一份显密圆通准提法在元代流传的珍贵资料 and 重要线索。从开化寺法眷碑可知，在《显密圆成佛心要集》入《磧砂藏》并在南方广为流传之前，显密圆通准提法已经在北方的上党地区至少 20 多个寺院传播，而以高平开化寺为主寺，修习准提法的多为社会地位显赫、佛学素养深厚的住持或讲经论沙门。

张君梅，女，哲学硕士、文学博士，现为中国人民大学哲学院博士后。

主题词：开化寺 法眷碑 显密圆通 准提法

引言：开化寺法眷碑的发现

在山西省高平市东北 17 公里的舍利山腰，四围环抱，苍松翠柏之中，有一座千年古刹——开化寺。近年来，开化寺以其宋代建筑、彩绘、壁画保存完好闻名于世，并于 2001 年被国务院公布为国家文物保护单位。2005 年国家文物局和高平地方政府共投资 150 万对开化寺进行整体维修，使行将倾颓的古刹重现昔日风采。笔者于 2010 年春慕名来访，在寺内发现一通立于元至顺元年（1330）的碑刻，碑为石灰岩材质，高 263 厘米，宽 82 厘米，厚 31 厘米，圆首，立于寺内前院西南隅鼓楼与西厢房之间的空地上。碑正面题《皇元特赐舍利山开化禅院碑》，碑文系特授光禄大夫大司徒大都大永福寺住持海觉澄照文惠大师云麓之门潞州昭觉禅院讲经论沙门韩溪文谨撰述，备言开化寺祖师大愚禅师创寺因由以及寺僧仁御等重修开化寺之功德。碑阴首镌“皇帝万岁国泰民安法轮常转”，内容分三部分，右上半部为本寺大小僧众名目及行山丛林法眷姓名，右下半部分为信众功德芳名，最左是七俱胝佛母大准提陀罗尼神咒及六字大明咒等六条真言。碑中本寺大小僧众有名字的 32 人，无名有职僧 5 人；法眷涉及泽潞二州三县 22 个寺院 31 僧，之后还有宗派后胤之徒。王树新主编的《高平金石志》收录此碑阴时题为“开化寺法眷碑”^①，将之与正面“皇元重修特赐舍利山开化禅院碑”析作两碑，实则一碑之两面，并附有碑

文拓片和大部分文字。本文在指称“开化寺法眷碑”时包括此碑两面内容。由此碑可见当时开化寺的盛况及其师徒传承和法脉，胥为一方大寺。从其法眷涉及范围以及碑后的准提咒语仪轨来看，似乎在元代晋东南地区丛林之中盛行准提菩萨信仰。

准提法仪轨最早由开元三大士传入中国，是唐代密教中的一个重要法门。然而由于唐密主要在上层社会传播，加之密教传法的秘密性，在汉地修习准提法的人很少。随着唐武宗会昌灭佛的进行，密教在中土的传承逐渐不明，而由日本遣唐僧最澄和空海传入日本开花结果。唐密传承在中土式微不等于密法已于汉地绝迹，事实上，唐密的诸多法门在晚唐五代以后依然在流传，虽然作为独立宗派的密法失传了，但密法与显教各宗融合，逐渐汇入中国佛教的发展洪流中，形成了中国式密法。显密圆通准提法门即是密法本土化的一个特出代表。显密圆通准提法是由辽道宗时期（1055—1100）河北蔚县小五台山金河寺沙门道殿创立的，其所撰述的《显密圆成佛心要集》即此准提法门的理论依据，道殿法师因此被称为显密圆通法师^②。《显密圆成佛心要集》成书后，依此仪轨修持准提法的准提信仰开始在汉地盛行，至明清时期风行天下，以致澹归今释感叹：“准提菩萨近百余年前稍知趋向，今则遍宇内仰威神，几与补陀竞爽。”^③准提信仰与观音信仰并驾齐驱，准提法在当今佛教徒中流传甚广，又由于《了凡四训》的传播而广为世人知

晓。关于准提信仰的历史源流，台湾的蓝吉富教授在《准提法在中日两国的流传》一文中缕析甚详，然而由于文献阙载，蓝教授所述及准提法流传状况主要集中于明清以后，指出明清时期准提信仰风行与《显密圆通成佛心要集》一书入《磧沙藏》之后的流行密切相关^①。而对于《显密圆通成佛心要集》成书之辽道宗时期（1055—1100）至元末明初（1322—1368）近三百年间准提法流传情况了无记述。立于元至顺元年（1330）的开化寺法眷碑为我们提供了一份显密圆通准提法在元代流传的珍贵资料 and 重要线索。因此此碑对于研究准提信仰的流传历史以及晋东南地区佛教发展和宗派传承状况具有重要的意义。

一、开化寺沿革及宗派源流

开化寺唐时名舍利山院，晚唐五代名僧大愚禅师（约 850—923）栖止于此，始创构寺宇，大其规模，号曰“清凉”。大愚禅师俗姓刘，法号大愚，本贯潞城，“不拘小节，了悟大乘，道契佛□，德符禅性，洞晓色空之义，圆明行识之门，为法海之梯航，作人天之眼目”。上党重围^②之后游历高平，栖止舍利山，创构寺院，曾于舍利山腰石室调五音为字母，审音定律，作《心王状奏六贼表》并韵母 30 字上唐昭宗，昭宗待以方外之宾，特赐良田万亩。大愚恐后世徒孙尚产业不习经业，故此只受千百余亩。宋天圣八年（1030）皇帝赐寺额为“开化禅院”，据《泽州高平县舍利山开化寺田土铭记》云：“唐昭宗特赐上等地土一十顷，充供僧之用。大顺元年，赐寺坡下客院屋三间，地八亩，东自至西至河，南至李千，北至道。北院内襄客院屋五间。庄北地四十亩，四相自至庄南□□□地六亩，东北自至西，南至河□。西坡地八亩，东至河西，南至武……上等客院厨屋八间，地六十余亩。”可见至宋初，开化寺尚存唐昭宗赐地千余亩。元祐七年（1092）至绍圣三年（1096），住持沙门清宝，供养主僧清道、主库僧清谏等绘修佛殿，大观四年（1110）勒石为记，现寺内中殿彩绘壁画犹存。金熙宗皇统元年（1141），寺僧义妙、义贤、义胜将大愚《心王状奏六贼表》刻之碑石，并由当时的高平县令王庭直题跋，碑今存开化寺。元初，开化寺僧仁御等继大愚禅师遗业，重修寺院，“中乎大雄殿，后以演法堂，前钟层楼，庚兑置大悲之阁，甲震树解脱之门，东作筵宾之

舍，西为讲肆之堂。法堂右仿维摩净室，左立观音之阁、香积居。筵宾之后，仓廩鳞庀有之全，周垣僧房，咸备有焉。”（法眷碑，《高平金石志》P185）此时期可谓开化寺的极盛时代，庙宇宏大，沙门海众，法眷众多，且受皇封，与京都皇家寺院大永福寺关系密切。明清两代至民国时期，开化寺屡有重修，法嗣不绝。

开化寺为行山著名丛林之一，历代寺僧均以继承大愚禅师衣钵为己任。大愚“自卯岁归空，依年授戒，始讲律于□□，复化道于西周，惠解无伦，敏聪罕类。五言八韵，人间之哲匠辞疏；返雀迴鸾，海内之名公笔浅。加以轻清重浊，上惑去疑，达五音之玄门，明四声之妙趣，凡关智艺，世莫能加，著述诗篇，流传不少。固得皇都道侣，钦凑如麻；赤县衣冠，敬瞻若市。后因父母倾歿，葬事将终，身披麻纸之衣，志隐谷岩之畔，遂于峡石山洞中，发愿转《大藏经》，□□诸经陀罗尼五十余部，各十万八千遍。”大愚禅师嗣法何人今已无考，然由其塔铭可知，他兼通禅教，戒禅并用，显密兼修，通音律，善诗文。曾隐居舍利山腰五音洞调音审律，撰韵母三十及《心王表》上唐昭宗，获赐腴田万亩。与著名山水画家荆浩交友，《全唐诗》卷 825 中有大愚《乞荆浩画》诗一首：“六幅故牢健，知君恣笔踪。不求千涧水，止要两株松。树下留盘石，天边纵远峰。近岩幽湿处，惟藉墨烟浓。”荆浩画山水图以贻大愚并以诗答之曰：“恣意纵横扫，峰峦次第成。笔尖寒树瘦，墨淡野云轻。岩石喷泉窄，山根到水平。禅房时一展，兼称苦空情。”大愚在舍利山创构寺宇后，“问道樵客，雾集云臻；参学缁徒，摩肩接踵。其名扬华夏，声震王侯，须见皈依，遽闻迎命。天佑十八年（921）四月八日，蒙府主令公李郡君夫人杨氏专差星使，请至府庭，留在普通院中。贵得一城瞻敬，莫不冬夏来往。禅伯满堂，无非悟道之人，悉是慕檀之士。”府主令公李郡君当即后唐昭义军节度使李嗣昭，李嗣昭于天祐十一年曾铸泽州开元寺铜钟祈福，其夫人杨氏游泽州青莲寺留有摩崖题诗^③。杨氏礼请大愚至府庭问道，可见大愚受王侯显贵之推重。后唐同光元年（923），大愚圆寂，弟子灵鉴、觉玉等为之起塔，高平县令王希朋为撰碑铭。宋初，清源隐士少监王景纯及其子潞帅王曙将大愚显化始基之故事、在昔之遗迹、革鼎名号废兴之岁月，刻石叙之。王景纯乃隋末唐初著名诗人王绩之后，世居河汾，少客燕地，后游嵩洛，五代时隐居上党慈林山寺，其子王曙

少时随父居上党，宋太宗淳化三年（992）中进士，为名相寇准女婿，曾任潞州知州，后登相位，喜浮图法，斋居蔬食。《宋史》卷286有传。慈林寺有王曙石刻题诗云：“去日垂髫今作翁，山川犹忆赋征东。头陀碑在遗文缺，靖节园荒旧业空。遮道野人窥衣锦，欢迎竹马拜凭熊。吾乡信美归来宴，都似无何两字中。”王氏父子距大愚活动时代很近，其隐居的上党慈林山寺距开化寺不足50公里，对大愚显化事迹当熟知之，王曙出任潞州知州后为之撰文刻石理之必然，惜今无存。

因大愚禅师之才学与道望，开化寺禅讲并重，声名远播。据金代遗碣记载，寺内有禅师殿、讲经论彰法院，禅师与义学僧不少，从寺内大雄宝殿的宋代经变画以《华严经》为主要内容可推测，本寺的义学似以华严学为主。元代本寺尚座尊宿仁御等重修寺宇，并获朝廷特赐。此期开化寺僧人达30多人，其中讲经论沙门几及半数，其法眷遍及上党三县22寺。开化寺法眷碑正面碑题为“皇元重修特赐舍利山开化禅院碑”，碑文撰者署名“朝廷特授光禄大夫大司徒大都大永福寺住持海觉澄照文惠大师云麓之门潞州昭觉禅院讲经论沙门韩溪文谨”。大都大永福寺系元英宗硕德八剌至治元年（1321）年建造的皇家寺院，是英宗帝后影堂所在，其住持自然是皇帝尊崇有加的大德高僧。《元史》卷26《仁宗本纪》：“五年（1318）……九月辛巳置大永福寺都总管府，秩三品……十一月……癸未……敕大永福寺创殿安奉顺宗皇帝御容。”^⑦《元史》卷27：“至治元年春正月丁丑，修佛事于文德殿……二月……己酉作仁宗神御殿于普庆寺。辛亥调军三千五百人修上都华严寺。壬子夜金火土三星聚于奎，大永福寺成，赐金五百两银二千五百两钞五十万贯币帛万匹。”《佛祖历代通载》卷22：“三月十一日登极大赦。辛酉，英宗格根皇帝改年至治，诏各路立帝师殿，追谥曰‘皇天之下一人之上开教宣文辅治大圣至德普觉真智佑国如意大宝法王、西天佛子大元帝师班弥怛拔思发’。是年勅建帝师殿碑，光禄大夫大司徒大都大永福寺住持释源宗主法洪奉勅撰，翰林学士赵孟頫书，参议中书省事臣元明善篆额。”^⑧据上述文献可知，大都大永福寺创建于元仁宗延祐五年（1318），元英宗至治元年建成（1321），由释源宗主法洪大师任住持。许有壬撰《勅赐故光禄大夫大司徒释源宗主洪公碑铭》云：

……故光禄大夫大司徒沙门法洪，……

仁宗皇帝临御之明年，宣政臣奏旨起公住持白马寺，未几赐号“释源宗主”。驿召至京師，沙囉迦八哈失首見推重，请主西山龙泉寺，寻奉敕翻译诸菩萨经，撰大元帝师帕克斯巴文庙碑文，成，奏御嘉賚甚厚。遂诏公住持新建大永福寺。莅事之日，三宫赐白金，中宫复制红衣，以衣之。英宗皇帝时居东宫，已虚伫信向，数尝引见。既即位，即授公荣禄大夫司徒，已而进阶光禄，加大司徒，刻银为印，食一品禄，承制总选名僧，校讎三藏书，领江淮官讲凡三十所。^⑨

法洪后又住持寿安山大昭孝寺，至正四年（1344）春三月六日卒，寿73，为僧凡六十有一年。法洪“为人轨行严峻，识度开朗，其于禅乘律义，既究极无疑，而于孔老百氏之书又能钩引贯穿，从横出入乎其间。故其平生论议多涉猎经史，娓娓可观，有《云麓集》10卷行于世。”从法洪行历事迹及时代可测，法洪正是开化寺法眷碑上的“朝廷特授光禄大夫大司徒大都大永福寺住持海觉澄照文惠大师”。法洪嗣法弟子以百数，韩溪文谨自称“朝廷特授光禄大夫大司徒大都大永福寺住持海觉澄照文惠大师云麓之门”，大约是法洪弟子，当时为潞州昭觉禅院讲经沙门。文谨曾为开化寺尊宿文清撰写塔铭，从文谨、文清的法名以及文谨为开化寺撰写碑文的事实推测，二人可能是同宗师兄弟。文清俗姓潘，“天党东池人也，九岁出家依舍利忍长老柏溪为师，一睹尤奇，有祖之风。十八受具，主开化，居甲非乙，抱行布德，不敢名讳，以山主之号称之”。于耳顺之年无疾而终，弟子仁御等为师起塔，昭觉院讲经论沙门文谨撰塔铭。开化寺及其尚座尊宿文清之所以能够得到朝廷敕封，固然有前代祖师大愚上人的渊源，更有可能与大都大永福寺住持文惠（即法洪）的推荐有关。开化寺可能因他的关系而与大都皇家寺院往来密切，深受京城佛教风气影响。据《敕赐舍利山开化寺清公塔铭》及法眷碑载，此后开化寺僧率皆文清子孙，以“仁义礼智”续其宗系，“智”后胤之徒曰：“闻思修慧证圆成果”，一直延续至清初。

中晚唐以后，禅宗风行，一花五叶，派演宗分，遍及天下。唐武宗会昌灭佛，佛教义学衰微，八宗中唯有禅宗、净土盛行不衰。然禅教合流、显密交融亦成大势。各宗义学、密教经咒仪轨与禅宗融合，继续发展。开化寺自大愚开基以来，以禅修为主，亦不废经教，宋元以后兼持密咒，显密兼修，正反映了佛教发展的历史大势。

而法眷碑上准提咒仪轨的刻石则透露出元代开化寺禅密相资的准提信仰。

二、开化寺法眷碑中的准提法仪轨及其来源

开化寺法眷碑中的准提仪轨刻于碑阴之左、法眷名目之后，内容如下：

七俱胝佛母大准提陀罗尼神咒曰：南无飒哆喃三藐三菩陀俱胝喃怛你也他唵折利主利准提萨嚩诃

六字大明陀罗尼神咒：唵麻尼巴弥咩

文殊菩萨一字神咒：唵叱洛咽焰

护身神咒：唵啍𑖀

大轮神咒：唵部𑖀

除万病真言：唵室利哆室利多军叱利耶萨嚩诃

文殊菩萨五髻真言：阿咯跋作囊^⑩

碑中刻的真言咒语共有七条，以七俱胝佛母大准提陀罗尼神咒为首，以下依次为观音菩萨六字大明咒、文殊菩萨一字神咒、护身神咒、大轮神咒、除万病咒和文殊五髻真言。文殊菩萨一字咒“唵叱洛咽焰”出自唐三藏法师义净所译《曼殊室利菩萨咒藏中一字咒王经》，护身神咒“唵啍𑖀”出自大唐北印度迦湿弥罗国三藏宝思惟所译《大方广菩萨藏文殊师利根本一字陀罗尼经》，此二经实乃同本异译，故此“唵叱洛咽焰”与“唵啍𑖀”应为一条真言，即文殊菩萨一字护身咒^⑪。开化寺法眷碑将之作为两条真言刻石，大概由于传承不同。可见，法眷碑所刻真言实则六条，从开化寺将准提真言及本寺僧众法眷名目勒石的事实推测，准提法应该是本寺僧众及其法眷的日常修习功课，而此六条真言可能就是开化寺准提法修习的具体内容。那么本寺准提法的传承来自哪里呢？为了考察开化寺准提法脉传承状况，我们有必要缕析一下准提法的发展源流。

据蓝吉富先生考证，准提咒的初传中土始于北周时期阇那崛多翻译的《种种杂咒经》中《七俱胝佛神咒》，唐三藏法师玄奘也曾译出名为《七俱胝佛咒》的准提咒。但是阇那崛多与玄奘所译的只是准提咒本身，并没有译出修持准提咒的方法或仪轨。准提法修习仪轨直到唐高宗时的地婆诃罗来华时才译出，但也不太完整，真正完整的修持仪轨出现于不空与金刚智的译本中。因此蓝吉富认为“严格地说，准提法在中国，是要到开元三大士之时才正式出现的”。从开元三大

士译出准提法的完整仪轨之后三百多年间，目前很少看到依照这些仪轨修法、传法的记载。直到辽道宗（在位期间为 1055—1100）时，五台山金河寺的道殿撰出《显密圆通成佛心要集》之后，中国的准提法传承乃有相当大的改变。道殿所创发的修法仪轨，内含净法界真言、护身真言、六字大明咒与一字大轮咒，这些新增的真言是开元三大士所译的准提法仪轨中所没有的。而且，他在书中宣扬华严思想，主张显密融合。这与开元三大士之纯粹站在密教立场的角度显然不同。依照现存文献可以看出，道殿之后迄今的中国佛教徒之中，准提法在丛林及士大夫中广为流传，依据《显密圆通成佛心要集》修准提法的人，远比依据开元三大士译本的人要多。相对于开元三大士的“印度式准提法”，蓝教授称之为“中国式的准提法”，认为是印度佛教中国化的一项证明^⑫。

道殿法师所处的辽代，密教与华严学盛行，融合准提密法和华严义理、显密双修的显密圆通准提法在辽境可能有所流传，特别是在道殿活动过的燕京及小五台山金河寺。然而由于史籍阙载，显密圆通准提法创立后至元末将近 200 年间其流传状况隐晦不明。明清两代，依照或者稍加修改《显密圆通成佛心要集》中的准提法仪轨修持的风气盛行，以至于准提信仰可以与观音信仰并驾齐驱，并且出现了以唱诵偈赞以导引入忏悔情境的“准提忏法”——《佛母准提焚修悉地忏悔玄文》^⑬。当然也有不同于《显密圆通成佛心要集》的修习法，如清代弘赞的《持诵准提真言法要》则直接取材于开元三大士译本，新编成一持诵仪轨，不用“文殊一字咒”而改用“无能胜咒”，删除《显密圆通成佛心要集》所用的“六字大明咒”与“一字大轮咒”。关于显密圆通准提法在元明清时期的流传，蓝吉富教授的《准提信仰札记》以及吕建福《中国密教史》第 6 章《元明清以来的密教》所述甚详，他们均认为元明以来的准提信仰之所以风行天下的关键性原因是《显密圆通成佛心要》一书的流行：

元明清时期流行的准提法，大都源自道殿的《显密圆通成佛心要集》。《显密心要》在元明清时期颇为流行。^⑭

造成明清二代准提信仰风行的原因固有多种，然而最具关键性的原因当是《显密圆通》一书之流传于世。在所有中国人著述的准提法修习典籍之中，以《显密圆通》一书的出现时日最早（前此诸书都是来自印度的

《显密圆通成佛心要》入《磧砂藏》得力于松江府僧录管主八的倡议。管主八号广福大师，任松江府僧录期间，搜集刊刻秘密经律论，续雕《磧砂藏》经板一千余卷。他在《显密圆通成佛心要集》入《磧砂藏》后的题记中云：“切以藏海汪洋，深广莫窥其涯涘；圣途坦荡，指归直造于根源。矧圆通显密之要门，极性相有空之至理，惟持明者斯问津焉。管主八缘幸释流，庆逢圣世。声教炽焰，佛法莫盛于当今；车书混同，华竺咸归于至化。眷此霾尘之宝，奚其韞椟之缄。敬镌刻于斯文，俾流通而入藏。恭愿法轮大转，亿万年睿算永祝帝龄；佛日高悬。一大事因缘俱明本智。文英武烈子孝臣忠，干戈息于八方，风雨调于六合。功能最胜，笔舌奚殚。恩有普资，自他俱利者。”《磧砂藏》的雕造地点在平江府磧砂延圣院（今江苏吴县），募缘雕刊也主要在杭州路，刻板于元至治二年（1322年）完成。从《磧砂藏》雕版完成到刊刻流传全国需要一定的时间，《磧砂藏》中新增加的包括《显密圆通成佛心要集》在内的秘密经流传开来甚至风行天下也需要一定时间，而开化寺在至顺元年（1330）已将显密圆通准提法仪轨勒石，其法脉显然不太可能来自南方。据《磧砂藏》本《大藏圣教法宝标目》卷9题记：“近日平江路磧砂延圣寺大藏经版未完，施中统宝钞二百锭，及募缘雕刊未及一年，已满千有余卷。再发心于大都弘法寺取秘密经律数百余卷，施财三百锭，仍募缘于杭州路，刊雕完备，续天下藏经，悉令圆满……大德十年丙午腊八日，宣授松江府僧录广福大师管主八谨题”^⑧，可知管主八续补藏经的秘密经乃取自大都弘法寺。而弘法寺的秘密经主要

来自辽代流传下来的密教经典和赵城金藏中保留下来的经典。开化寺地处山西东南部，距离大都比江南近许多，而且与大都大永福寺有联系，因此开化寺的准提法脉来自大都的可能性更大，应该是显密圆通准提法流传南方之前即已传入。

当然，由于开化寺所处的地理位置距离道殿法师经常活动的燕京和金河寺比较近，显密圆通准提法或许在辽金时期即已传入上党地区。《显密圆通成佛心要集》大约成书于辽道宗称“天祐皇帝”时期（1056—1110），道殿在书中已引用宋天竺法师天息灾译出的《佛说大乘庄严宝王经》及《大方广菩萨藏文殊师利根本仪轨经》。天息灾于太平兴国五年（980）与弟施护一同携带梵本来宋，真宗咸平三年（1000）病逝。而其所译经典于辽道宗时期已流布辽国境内，可见宋辽佛教文化交流之迅捷。辽道宗死后16年，燕京和小五台山金河寺及开化寺所处的泽州地区已经为金朝版图^⑨。此时此地虽然战乱频仍，并不妨碍佛法传播，还是佛教传播的绝好时机。开化寺虽为禅宗丛林，自大愚禅师即有持咒传统，在北宋徽宗大观年间本寺盛行华严学，对融合华严义学和准提密法的显密圆通准提法更易接受。因此北宋末年至金人统治期间，显密圆通准提法传入地处泽州的开化寺亦非不可能之事。惜乎缺乏文献资料佐证。无论如何，开化寺的准提法脉来自北方的传承应该是确切无疑的。

三、元代行山丛林的准提法眷

在开化寺法眷碑上，与准提陀罗尼诸咒同时勒石的还有本寺大小僧众和行山丛林法眷的寺宇名号以及助缘施主里籍姓名。法眷碑上的这些寺宇僧众大概即是修习显密圆通准提法的法眷了，由此可以了解元朝中后期显密圆通准提法在北方流传的情况。

从开化寺法眷碑可知，当时修习显密圆通准提法的除了开化寺诸僧众外，还有泽潞二州三县22个寺院的住持、院主或讲经沙门。开化寺位于高平县东北部，地处泽州和潞州交界处的舍利山，其准提法眷所居寺院以开化寺为中心，主要集中在泽州和潞州交界地段。现将其名开列如下：

潞州上党县宝峰寺住持讲经论沙门雷音
通辩大师义谦、住持义润、讲经论沙门澄照
大师礼宁

高平县在城兴国寺院主义淳

高平县野川广安寺院主义才、义晟
潞城浮山宝积寺院主智深、智儒
潞城县司公岩彰法寺住持讲经论沙门了腾
潞州在城长兴寺住持讲经论沙门妙慧通
悟大师宝潮

高平县赤祥村嘉祥寺住持讲经论沙门广
智，雄辩大师前高平县都纲元吉祥

高平县在城崇果院前提点明影，讲经论
沙门德迪，提点普恭

高平县米山定林寺住持讲经论沙门德行
上党县西韩村香严寺住持讲经论沙门静
鉴，明空大师玉吉祥

高平县排泉正觉寺院主福祐

高平县游仙寺住持讲经论沙门普赞

上党县中和村普济寺住持权讲海净

高平县建宁智积寺比丘尼尚座福贵、福玫

上党县西八村法云寺讲经论沙门行聚

高平县崇明寺尊宿觉聚

高平县建宁法兴寺院主觉能

高平县团池清化寺院主

高平县圆融寺住持

高平县法云寺住持讲经论沙门明月

金峰寺住持

高平县南普照寺院主

法眷中属于泽州高平县境内的有15个寺院共20人，囊括了本县著名的14处寺院。金峰寺及崇果院是本县都纲司所在地，其法系传自宋真宗天圣年间赐紫敕号法海大师重果，此后至元顺帝至元年间枝叶繁茂，法席大开^⑩。宋金两代住持均被赐紫敕号，入元后泽州僧正多出此寺，是高平最大最有影响的寺院。定林寺、崇明寺、游仙寺、清化寺等都是被朝廷敕封过的寺院。属于潞州的有7个寺院共11人，包括州城1寺，上党县4寺，潞城县2寺。上党县与高平县相邻，潞城县是大愚禅师故里，其地之寺成为开化寺法眷实属自然。

从法眷名单中可知，显密圆通准提法主要在高平县境内流传，亦传及周边地区；修习准提法的法眷为各大寺住持、院主或讲经僧，并非普通身份的僧众；法眷中除了属于开化寺直属法系“仁义礼智”辈僧人外，还有其他法系僧人，甚至还有名号中带“吉祥”的僧人，如明空大师玉吉祥、前高平县都纲元吉祥。在元代，与萨迦派高僧如帝师、国师、法王等有师承关系的僧人往往被加以“吉祥”名号，如至元九年（1272），元世祖忽必烈下旨召集诸路高僧到万寿殿朝拜，

并从国师受戒，赐法衣一袭，加号“吉祥”^④。故此名号后缀以“吉祥”的僧人通常即同国师弟子，地位很高。象“雷音通辩大师”、“雄辩大师”之类的称号大约也是朝廷封敕的，用以特显其身份地位。由于文献阙载，这些法眷中的大多数人事迹不详，只有少数几人可以从当地的碑刻中获得零星信息。由《敕赐舍利山开化寺清公塔铭》和法眷碑可知开化寺清公（潘文清）的后嗣以“仁义礼智闻思修慧证圆成果”排名，故此法眷碑中“义”字辈、“礼”字辈和“智”字辈僧人应该出自开化寺门下，而后出任他寺住持。崇果院明影、德迪、普恭，据《崇果灵岩历代祖师宗派图》可知为崇果院金末元初祖师前泽州僧正净臻的第四世、第五世法孙；金峰寺住持在法眷碑中未列名号，有可能即是净臻第五世法孙德逸，元后至元六年（1340）《金峰灵岩院记》中记载他主持勒石纪寺中历代大德建修寺院殿堂功德碑以及历代祖师宗派图。其他法眷则无从获知比法眷碑更多的信息，不过可以测知他们因修习同一法门而结缘。从法眷的称号、职务可见，此一时期显密圆通准提法主要还是在佛学素养高、社会地位显赫的僧侣上层传播。

总之，从开化寺法眷碑可知，在《显密圆通成佛心要集》入《磧砂藏》并在南方广为流传之前，显密圆通准提法已经在北方的上党地区至少 20 多个寺院传播，而以高平开化寺为主寺，修习准提法的多为社会地位显赫、佛学素养深厚的住持或讲经论沙门。这条法脉的传承可能深受大都佛教风气的影响，但其确切来源、传入时代、传播路径以及具体情况尚须更多的文献资料和田野调查发现来证明。

（责任编辑：又小易）

① 王树新主编：《高平金石志》，北京：中华书局，2004 年，第 184 页。

② [辽] 陈觉：《显密圆通成佛心要集序》，《大正新修大藏经》，第 46 册，第 989 页中。

③ 《遍行堂集》，《四库禁毁书丛刊》集部第 127 册，北京：北京出版社，第 273 页。

④ [http://www.fjdh.com/wumin/HTML/](http://www.fjdh.com/wumin/HTML/56135.html)

56135.html

⑤ 指天祐三年（906），梁遣李思安将兵十万攻潞，筑夹城以围之。见《新五代史》卷 36。

⑥ [清] 林荔、姚学甲：《凤台县志》卷 20《杂志》，乾隆 49 年。

⑦ 宋濂等：《元史》，中华书局，1976，第 586、587 页。

⑧ 《大正藏》第 49 册，第 732 页下。

⑨ 许有壬：《至正集》卷 47，文渊阁《四库全书》集部五别集类四。

⑩ 《高平金石志》作“除万病真言，文殊菩萨五髻真言，庵室利哆室利多军叱利耶萨嚩诃阿咯跋作囊”，误作一条真言，实则除万病真言与文殊五髻真言乃两条真言。今改正。

⑪ 丁福保：《佛学大辞典》在解释“一字文殊法”时云：合叱洛咽焰之四字成一字之真言，而念诵之也。此为求子而修之。《曼殊室利菩萨咒藏中一字咒王经》曰：“此之一字悉能成就一切事业，悉能圆满所有善法。”本经除上经 1 卷（唐义净译）外，有唐宝思惟译《大方广菩萨藏经中文殊师利根本一字陀罗尼法》1 卷，与上经同本异译，是一字文殊法之本经也。

⑫ 蓝吉富：《准提法在中日两国的流传》，<http://www.fjdh.com/wumin/HTML/56135.html>。

⑬ 《卍新纂续藏经》，第 74 册。

⑭ 吕建福：《中国密教史》，北京：中国社会科学出版社，1995 年，第 547 页。

⑮ 蓝吉富：《〈显密圆通成佛心要集〉与准提信仰》，北京：中国社会科学院《佛教研究中心论丛》，2001 年。

⑯ 详见《大正藏》第 46 册，第 994 页。

⑰ 宋淳化二年（991）《创修东□圣佛山崇明寺之寺记》，《高平金石志》第 637 页。

⑱ 李富华、何梅：《汉文佛教大藏经研究》，北京：宗教文化出版社 2003 年，第 115 页。

⑲ 乾隆《凤台县志》卷 20：“金太宗天会四年宋宣和二年（应为宋钦宗靖康元年，即 1126 年）二月宗翰下隆德府，军次泽州。是年十一月宗翰取泽州，宋知州高世由以城降。”《金史》卷 3《太宗本纪》：“（天会四年）十一月甲子，宗翰自太原趋汴……庚辰宗翰克泽州。”

⑳ 详见金峰寺元顺帝至元六年《崇果灵岩历代祖师宗派图》，《高平金石志》，第 188 页。

㉑ 《磁州嘉福寺贤公讲主碑》，[元] 胡祇适：《紫山大全集》卷 17，文渊阁《四库全书》集部别集。