



同源异流的回族

——福建泉州回族与西北回族比较

[文章编号] 1001-5558(2012)02-0137-07

● 陕锦风

[摘要] 回族分布在全国各地,不同地区的回族文化又都具有所在区域的地方特色。福建泉州回族与西北回族在文化上有很大的差异。本文试图对福建泉州回族与西北回族作一比较,并对泉州回族汉化的原因作一探讨。

[关键词] 泉州回族 西北回族 伊斯兰教 汉化

[中图分类号] C912.4

[文献标识码] A

伊斯兰教最初是由海上传入中国,而泉州是海上丝绸之路的起点。大多数来泉州的穆斯林是以经商为目的,其后代人称“海回”,以区别于陆上的“回回”,这是泉州一带回族的历史源流特征之一,而西部回族大多是因战争或通过陆上丝绸之路而来。但是,曾经是“四海舶商,诸悉琛贡,皆于是乎集”^①的泉州,曾是中国伊斯兰教的发祥地,历史上是中国回族的发源地之一,现在所拥有的文化却无法与西北回族相提并论。

一、来源比较

据2000年第五次全国人口普查统计,福建省回族共有10.98万人,占全省少数民族人口的18.82%,主要分布在泉州、莆田等市。泉州回族有63,397人,主要姓氏为丁、郭、夏、蒲、金、马、葛等。目前泉州市有1个回族乡,30个回族村(社区),回族人口主要聚居在晋江市陈埭镇及惠安县百崎回族乡。陈埭镇有7个回族行政村,丁氏回族人口达到2万余人,人称“陈埭万人丁”。百崎郭氏回族人口也有1万多人,自明朝以来郭氏就主要居住在百崎的9个乡村,俗称“九乡郭”。1990年成立百崎回族乡,它是泉州市唯一的少数民族乡。在这

① (元)庄弥邵.罗城外壕记[A].泉州府志(卷一十一)[C].清乾隆年间刊本。

两处的回族仍保留着本民族的一些习俗,但这已经不是传统意义上的回族习俗,而是具有闽南地域特色的回族习俗。

《闽书》云:“自郡东南折向东,遵湖岗南行为灵山,有默德那国二人葬焉,回回之祖也。……门徒有大贤四人,唐武德中来朝,遂传教中国,一贤传教广州,二贤传教扬州,三贤四贤传教泉州,卒,葬此山。”^①这表明穆罕默德早在创立伊斯兰教之时就派四个门徒来到当时处于唐初的中国,其中有一位长留泉州,泉州也就成为伊斯兰教传入中国的起始站之一。笔者于2009年11月前往泉州,看到收藏于泉州最大的清真寺——清净寺和泉州海外交通史博物馆的大量古代阿拉伯人和伊斯兰教石刻古迹,它们反映了元代以前阿拉伯人在泉州的传教、经商活动。这些珍贵文物,既是古代中阿人民友好往来的见证,也是回族先民信仰伊斯兰教的遗物。

古代阿拉伯人在7世纪中期就经海路到广州、泉州、扬州等地传播伊斯兰教和经商,他们到中国的时间较可信的记载是651年。此后,经常有朝贡使和商人到中国来,他们有的是走陆路——取道波斯,经过中亚西亚和天山北路,到达长安;有的是走海路——取道波斯湾,经阿拉伯海、马拉巴海岸、孟加拉湾、马六甲海峡,到达南海,在广州或别的口岸登陆。所以,西北回族属于陆路回族,泉州回族则是海路回族。

元末明初,在泉州地区和西北等地一带,有阿拉伯人与汉族和其他少数民族通婚,经过几代“土蕃”、“蕃客”的融合,到明初形成回族,成为我国统一多民族大家庭的成员之一。

二、婚俗比较

(一)泉州回族的婚姻形式及婚俗

据资料统计,泉州陈埭丁氏回族一至十世有人口495人,婚配者434人。其中与另外的郭、金、夏、蒲四姓回族联姻24起,占5.2%,而与汉族50姓联姻434起,占94.8%。^②可见丁氏回族婚配对象主要是汉族,娶异姓回族为妻者只是少数。陈埭丁氏回族广泛地与汉族妇女通婚,由此而产生的联姻的效应是多方面的,其结果是积极而有力地推动了陈埭丁氏回族的汉化进程。

丁氏回族的联姻方式,与泉州地方汉族的传统联姻方式是一样的。在以前,除正婚外,续弦婚、重婚、娶妾、童婚、冥婚、招赘等种种形式都曾存在过。^③从分析资料中,可窥见丁氏回族中曾存在的几种婚姻形式。

续弦婚,也称“二婚亲”较常见。如果男子再娶的是未婚女,结婚仪式仍按“六礼”操办;如果再娶的是再嫁妇女,那么当地有这样的风俗:女入男家时不能坐十人抬的花轿,只能坐两人抬的黑轿,而且结婚当日,男方还要备“五味菜”到半路上祭拜女方死去的前夫,同时准备一把青草,用锄头斩成两半,以表示女方与前夫彻底断绝了关系。^④

重婚。男女双方定婚后,女方不幸死亡,男方再行婚配。在举办婚礼时,必须于前三天先迎娶未婚而死亡的女子的木身,俗称“娶木主”。木主身包红布,额插金花(纸制),罩黑巾,置于木斗内,斗外围裙。用花轿将木斗抬到男家,安放在洞房内。在举办婚礼时,新娘进洞房,要先拜木主,即行“启阿姐礼”,日后择时送木主入祖厝厅敬奉。^⑤

娶妾。明律规定平民男子年40岁以上而无子嗣者才可纳妾,清律则取消了年龄限制。因此,这种男子在妻子以外又娶女子为妾的多妻制习俗,“每托于四十无子而为之者,然亦有未过四十及过四十又有子而为之者”。丁氏回族的娶妾始于六世。^⑥

冥婚。即“男女既定婚约,不幸双双告陨,遂由两家托媒疏通,以男木主迎女木主到家奉祀立嗣家。”^⑦

童婚,即所谓抱养“童养媳”也。抱养童媳,一般都是由于家境比较贫困,担心儿子长大后娶不起老婆,所以抱个女孩养大后做媳妇,还可以为家庭增加劳动力。一般说来是如此,但在泉州丁氏回族中,大多是养父母未生育或没有女儿而抱养,并“顶对”成婚以传嗣的,即嫁给养父母的儿子,并按照正婚进行婚礼。若养父母无生育,

① (明)何乔远.闽书(卷7)转引自林中燕.泉州回族文化特征探讨[J].闽江职业学院学报,2000(2).

②③ 参见庄景辉.陈埭丁氏回族的婚姻形态考察[J].回族研究,1995(2).

④⑤⑥⑦ 参见庄景辉.陈埭丁氏回族的婚姻形态考察[J].回族研究,1995(2).

抱养的女孩长大后当女儿择配婚嫁。^①

招赘。招赘即招男子入女家当上门女婿,目的是为了传宗接代,延续香火。被招赘者一般都改随女方之姓。

泉州回族虽然男婚女嫁存在多种婚姻形式,但自古以来,都是以明媒正娶的“正婚”为主要联姻方式。整个的结婚过程,从总体上说,沿袭“六礼”的传统,即有“问名、纳吉、纳征、纳币、请期、亲迎”的程序,但又具有明显的地方特色。泉州回族的结婚过程具体包括以下环节:议婚、订盟、送盘担、迎嫁妆、迎娶等。其间,要看“生辰八字”。新娘到男方家当天要“拜天地”,结婚第二天举行“启公礼”,即拜叩祖先,见公婆及亲属。婚后第五天“会亲”和“请子婿”,俗称“头倒客”,婚礼至此全部结束。^②

可见,泉州回族的婚姻形式及婚俗除了具有地方特色以外,还具有明显的汉族特色。这与西北回族实行较为严格的“教内婚”及婚礼有浓郁的伊斯兰特色大相径庭。

(二)西北回族的婚姻形式及婚俗

西北回族的婚姻形式,主要有教内婚、表亲婚、交换婚、招养婚、回汉婚等类型。

教内婚,是回族婚姻中最主要、最基本、最常见的一种形式,主要是指男女双方必须都是信仰伊斯兰教的穆斯林。《古兰经》规定:“你们不要娶以物配主的妇女,直到她们信道。你们不要把自己的女儿嫁给以物配主的男人,直到他们信道。”^③

表亲婚,在回族婚姻当中占有一定地位,通常称姑表亲或姑舅亲,一般都是兄弟的子女与姊妹的子女间互相结婚。这种婚姻被认为是亲上加亲,是有牢靠基础的婚姻,且彩礼、订婚、结婚都可视经济条件而定。这种婚姻在过去比较普遍。这是一种血缘、亚血缘婚的落后习俗,对后代的健康和本民族人口素质都有很大影响或危害,^④现在逐渐减少。

招养婚,即招赘。这种婚姻多出现在没有男孩的家庭,需招一个兄弟较多的男孩子或孤儿到女方家为女婿,为女方父母养老送终、传宗接代,继承其遗产等。在这种婚姻中,所有婚姻费用均由女方家负担,婚礼也在女方家举行。

回汉婚,即回族与汉族间通婚。回族与汉族通婚,在民间早就有“回爹汉妈”的传说,反映了历史上回汉通婚的情况。回汉通婚主要是以回男娶汉女居多,回女嫁汉男虽然有,但是很少。无论哪种情形,都要求对方皈依伊斯兰教或尊重回族的风俗习惯。

西北回族的婚姻习俗大都是伊斯兰教规的,如娶妻,要经过请媒人提亲、送礼、写婚书、择吉日成婚等程序。西北回族的婚礼习俗,各地大同小异,概括起来经过以下几道主要程序:请媒人提亲,看人看家道,说“色俩目”(也叫定茶),定亲,迎娶,念“尼卡海”,撒喜,闹洞房,摆针线,回门等。

择偶不“合八字”。定茶和定亲一般都在“主麻日”(每周星期五),即伊斯兰教的聚礼日举行。定亲,有的地方还叫“提盒子”,也叫“纳聘礼”。当天,男方由阿訇等带领,父母和嫂子或奶奶、婶子跟随。女方家也有一位阿訇或回族老人在家迎客,接盒子接聘礼。女方家还要炸油香、宰羊、过“尔麦里”。“尔麦里”,即由男女双方请的阿訇或懂得伊斯兰教义的人诵读《古兰经》有关章节,其余人聆听。

结婚不看黄道吉日,一般都是以伊斯兰教的主麻日或主麻日的前日或阴历双日为佳期。这天,要举行一个伊斯兰教的宗教仪式,即请阿訇给新郎新娘念“尼卡海”(婚姻证词):在堂屋正中设一张方桌,上方坐阿訇,左右坐证婚人和父母亲。地下铺上毯子,新郎、新娘跪或站在上面,聆听阿訇的教诲。阿訇宣读《古兰经》有关片断,再用汉语作一番解释,其大意是:结婚是成人的标志,是夫妇做人的开始,从此做人应尽种种责任——严守教律,孝敬父母,待人谦虚,主持家务,奉公守法,上进求学等。然后阿訇面对证婚人问新郎:“你愿娶她为妻吗?”新郎如愿意则应立即表态。再问新娘:“你愿意嫁给他吗?”新娘如表示愿意,阿訇就宣布,从今天起,二位正式结为夫妻,并叮咛新郎新娘互敬互爱,白头到老。这时,阿訇或家长将早已准备好的果子、糖、枣子、核

①② 参见庄景辉、陈埭丁氏回族的婚姻形态考察[J].回族研究,1995(2).

③ 马坚译.古兰经[M].北京:中国社会科学出版社,1996.59.

④ 王正伟.回族民俗学概论[M].银川:宁夏人民出版社,1999.136.

桃、花生向新郎、新娘身上撒去,意为感谢真主赐给的良缘,祝新郎、新娘早生贵子,长生到老,称为“撒喜”。^①

从以上婚礼过程看,西北回族婚俗除了具有地方特点外,又具有浓郁的伊斯兰特色。

三、葬俗比较

(一)泉州回族葬俗

泉州回族至今依然保留着土葬的习俗。泉州《金氏族谱·元武略将军——庵金公传赞》记载,金氏始祖死后墓葬,“土石简素,悉依夷风”,“殓不重衣,殓不以木,葬不过三日,封若马俄而浅,裹以木棉,祀不设主,祭不列器”,^②仍保持伊斯兰教简朴、简约、清净的风尚。入明之后,穆斯林的墓葬形式普遍发生了变化,不仅融合了汉族的风水观念,也采用汉族墓制,墓的规制带有明代流行于闽南的汉式“交椅式”墓式典型特点。后来墓冢不仅有汉式墓围,墓前还立有石碑、石案,碑刻汉文,有汉族的龟背形。总的来说,在明前中期,穆斯林家族的墓制多是伊儒并存,汉回融合。

泉州回族的丧葬习俗早已融合了闽地丧葬文化色彩。资料载,在泉州蒲氏回族的诸多墓冢中发现“宝货无计”,有很多陪葬品,甚至还有用玛瑙石镶嵌的墓志铭,这在伊斯兰教中绝对是一种莫大的不敬,要受到真主严厉的惩罚。但蒲氏似乎毫不忌讳,俨然一派中国式的葬俗。这足以说明在蒲氏家族中,他们也渴望将荣华富贵带到来世,继续享有世间的一切美物,佛、道思想中关于来世的观念已经深入家族内心了。百崎郭氏回族从六世之后,在丧葬习俗上出现了棺木葬法,在第八代则完全从汉制了。大体上在明嘉靖、万历后,泉州回族已经普遍采用汉式墓葬。

泉州回族的葬俗还有一些闽南地方性的习俗,如:做功德,即请道士为亡魂超度,解愿,法师到灵位前引渡亡魂到坛前,宣诵经文和礼拜水忏,解四十九愿,献供,俗称作敬,进供品奉敬列圣,拜血盆,师公边念经文,边用灯提示,女婿跟着跪拜,烧库银,库银用12张金纸或12张银纸做成,生前素食者烧库金,荤食者烧库银,库银数量依亡者生肖而定。还有辞神、送轿、烧灵膺。^③

做随身库,即为另一个世界的亡魂送去生活用品及财产。一般都要糊灵界,用竹篾作支架,用色纸糊成富丽堂皇的高楼大厦,配置齐全,以保障亡魂的安居。乞水,即收殓前,大媳妇到水井打水,给亡者象征性净身。此水得向井神买,故得向井中投二枚硬币。大媳妇返回时,小桶绳得拖地,边走边哭。^④

通过以上论述,可以对泉州回族的葬俗作一下总结:伊儒合璧,又有闽南地方特色,总体来说,融合了多种特色,而与回族先祖的文化相去甚远。

(二)西北回族葬俗

西北回族丧葬习俗的主要程序和核心内容严格按照伊斯兰教规执行。正统的伊斯兰葬礼是质朴无华的,在用层层白布包裹的尸体上仅有一些香料,主张速葬、简葬、土葬。伊斯兰教坚决反对陪葬品,认为连陪葬《古兰经》都是对真主的亵渎。伊斯兰教认为真正的信徒必须赤身而来,赤身而归,身首直接与土地接触,连棺木都不允许有,认为这才符合“清净”和“归真”之义。实行土葬,忌火葬,主张速葬,严格执行伊斯兰教“三日必葬”的规定,主张薄葬,且一律平等,只用三丈六尺白布。其他如“抓水”(净身)、“穿克番”(穿白尸布)、“站折那则”(诵经祈祷)等习俗,也都是伊斯兰教处理丧事的基本规定。

四、饮食习俗比较

饮食文化是一个民族区别于他民族最为显性的特征之一,也是一个民族文化的载体,它伴随着民族发展

① 参见王正伟.回族民俗学概论[M].银川:宁夏人民出版社,1999.139~145.

② 庄景辉.陈埭丁氏回族宗谱[M].香港:绿叶教育出版社,1996.29.

③④ 参见郭寅梅.泉州回族宗教信仰变迁[D].2009.34.

的全过程,是人们了解这个民族的物质文化和精神文化的窗口,透过这个窗口,人们看到这个民族的精神和性格。自回族形成始,回族饮食就有着严格的禁忌。

(一)西北回族饮食禁忌

在饮食方面,西北回族禁食猪、狗、驴、骡、马、猫及一切凶猛禽兽,禁食自死的牲畜、血液,禁食非伊斯兰教徒宰的牲畜,禁止饮酒。猪是回族群众最为敏感的一个问题,也是回族风俗习惯中最主要的问题之一。长期以来,无论什么压力和阻力,始终未改变回族禁养猪,禁食猪肉的习惯。这种严格的禁食习俗,也与伊斯兰教有很大关系。《古兰经》第五章第三节强调:“对你们列为禁戒的是自死物、血、猪肉,以及诵非真主之名而宰杀的、勒死的、捶死的、跌死的、抵死的、野兽吃剩下的动物,但宰后才吃的仍然可以,禁止你们吃神石上宰杀的……凡为势所迫,而无意犯罪的(虽吃禁物,毫无罪过),因为真主确实是至赦的,确实是至慈的。”^①回族还禁食血液,在伊斯兰教还未产生之前,古阿拉伯人就把血液作为一种宗教禁忌,他们认为人的灵魂存在于血液之中,吃血是渎神行为。禁食自死物,是人们在生活中积累的一种经验,怕食物中毒,后来被写进《古兰经》,带上了宗教色彩。

回族对可以食的牛、羊、骆驼、鹿、鸡、鸭、鹅、鸽、鹌、兔等畜禽,要请阿訇或懂得宰牲规戒的穆斯林来宰,宰前要洗大净和小净。宰牲时必须先念诵真主名,俗称“道太斯米耶”。“比思敏俩习,安拉乎艾克白尔!”意为“以安拉之名,安拉至大!”然后切断畜禽的食管、血管、气管,待流净血液之后方可剥皮或拔毛收拾,禁止用沸水烫皮、烫毛。不吃非穆斯林宰杀的牛、羊、鸡等畜禽。

(二)泉州回族饮食习俗

泉州由于地处福建沿海地区,气候温和,雨量充沛,人均耕地少,因此海洋捕捞和海洋养殖十分发达,但是牛羊养殖少,生猪养殖非常普遍。在泉州的农村地区,大多数家庭都养猪。泉州回民为了适应特殊的地理环境,为了生存和发展,渐渐放弃伊斯兰禁忌习俗并接受汉族习惯。禁吃猪肉是伊斯兰教的教规教法,而丁氏、郭氏回族除了在大宗祠祭祖不用猪肉外,吃猪肉已是普遍现象。

除地理环境外,倭患之害也是泉州回族饮食习俗改变的一个重要原因。倭患从明初开始,直至明末,延续三百多年,给沿海百姓造成了深重的灾难。泉州穆斯林世代以海为生存之地,即使明初海外贸易凋敝之后,仍然靠海而居,而此地正是受倭患之害最为严重的“风暴中心”。倭寇从海上而来,一登岸着陆便烧杀抢掠,涂炭生灵。“嘉靖癸未岁……倭乱炽。”嘉靖十年(1531)“岛夷乱,举宗旅散,失亡者多。嘉靖三十九年(1560)倭据其地……举族室庐荡然俱毁,无有存者。”^②宗祠、清真寺等宗教场所被付之一炬,回族四处迁移,生存都面临严峻考验,如何还能顾及信仰。等到重建家园,再建宗祠,信仰已难以复归,于是无斋戒之忌,食豚之风遂起。百崎郭氏亦是传及五世之后,“掌教失传,遂至迷染外教之风,竟蒙昧正教之则。”^③滨海生活艰难,信仰当然也难以维持。

另外,回族在明朝遭受共同的苦难和迫害,就在那时候,他们丧失了从前在元朝的优越地位,在禁止“胡服、胡语、胡姓”的汉人王朝统治下被强迫“汉化”了。

五、宗教信仰比较

伊斯兰教对回族的形成起了决定性的作用,西北回族全民信仰伊斯兰教。无论是从回族的族源看,还是从回族的形成乃至在后来的发展看,伊斯兰教成为一种凝聚力量,起到了纽带作用。伴随着民族的形成和发展而传承下来的回族民俗,具有鲜明的伊斯兰教特色,如伊斯兰教规定的念、礼、斋、课、朝的“五功”,始终成为西北回族信仰的核心。

陈埭丁氏、百崎郭氏回族的先辈都笃信伊斯兰教,生活习俗带有明显的伊斯兰文化特征,对此,丁氏、郭

① 马坚译.古兰经[M].北京:中国社会科学出版社,1996.83.

②③ 庄景辉.陈埭丁氏回族宗谱[M].香港:绿叶教育出版社,1996.195.

氏的族谱都有相关的记载。丁氏族谱载：“祖从回教也。回教维何不用刚鬣，不焚楮帛，相率向西而拜。”^①“岁月一斋，晨昏见星而后食，竟日则枵腹……肉食不以豚。”^②郭氏族谱也载：“我祖自开基白奇（百崎）以来，曾贮天经三十部，创礼拜寺，尊重经教，认主为本。溯斯教之传，自乾坤开张，三皇布政，皆系真主保养之厚德，名曰回回。……其教极务实行，不尚虚文。能摒斥邪魔，面向清真，我祖由是遵教焉。”^③可见丁氏、郭氏先辈的生活习俗几乎是纯粹的伊斯兰文化。

由于社会历史发展，泉州回族从明初形成后接受伊斯兰教信仰，后来也有部分改信其他宗教，伊斯兰教信仰处于弱势地位。笔者在 2009 年 11 月参观泉州清净寺时，发现在中午礼拜的时间，偌大的寺里只有阿訇一人在做礼拜，没看见当地回族来做礼拜。这也与西北清真寺总有很多人的场面完全不同。

在泉州地区，回族的宗教信仰除了国家宗教政策的引导外，在很大程度上也与泉州的地理环境和泉州地区的经济、文化、政治息息相关。各种宗教传统文化的形成和发展代表着不同群体不同历史、社会和文化的发展变化。泉州文化广容博纳，各种宗教文化都容易在主流文化的河流中相互渗透和交融。泉州回族的宗教信仰呈现多元化及地方化特点。

在对晋江陈埭回族居民的调查中，发现整个陈埭地区的回族信仰道教及佛教的人口比例最大，所占比例在 75% 以上，其次是信仰基督教人口的比例在 15% 以上，而仅有不到 10% 的人信仰伊斯兰教。可见，这一地区的回族与伊斯兰教渐行渐远。百崎回族居民信仰伊斯兰教的人数相对陈埭较多，其次是信仰闽南民间宗教，少数人则信仰基督教。百崎回族在明万历年间放弃了伊斯兰教信仰，后在清康熙末年泉州伊斯兰教复兴的大潮中才重归教门。在信教、出教、归教的过程中，汉文化的影响无处不在。

比如，宗祠，习惯上多被称为家庙、祠堂，是供奉祖先神主、宗族祭祀祖先的场所，一向被视为宗族的象征。这种植根于中国汉族百姓骨髓的传统文化，也已经渗入闽地穆斯林家族之中，成为福建伊斯兰文化变异与穆斯林家族汉化的一个重要标志。陈埭丁氏回族的祠堂是福建省内保存最完好、建置最完整的。宗祠为砖木结构，坐北朝南，由门楼、厅堂、后堂、左右厢房组成，以中国古建筑造型为主，混有伊斯兰教文化装饰。门楼与后堂为五开间，两侧筑廊房相接。但有意思的是，厅堂为三开间，单独建于中央平台上，构成汉文的“回”字形，并在后堂右角削去一角，如同中国书法之右折笔，示意其后裔不可忘本。每年正月和十一月冬至，丁氏族人均会举行祭祀仪式。祭祀活动还有相应的规范要求，在礼仪、器物、祭文、祀产等方面均有详细规定，形成了一套完整有效的宗族祭祀制度。百崎郭氏也在明初建立祠堂。郭氏宗祠依山面海，构筑典丽，宏伟壮观，为传统的硬山式平房建筑。整栋建筑长 37.6 米，宽 17.6 米，两进、三开间，皇宫式木石结构，是泉州地区汉人的传统建筑形制，带有浓郁的明代建筑风格。百崎郭氏祠堂还有浓厚的风水色彩，郭氏祭祀祖先的一切礼仪也与汉族无异。除了每年举行春秋两大重要祭典之外，逢祖先忌辰、清明、端午、七月半、除夕等等中国传统的祭日或节日，也需入宗祠祭拜。供品是除了猪肉之外的其他与汉族相同的东西，祭祀时还烧香和烧金纸。

泉州回族宗教信仰发生变化有几个方面的原因。首先是政治地位的下降。元明易代，回族从上层统治阶级一落为下层的普通市井百姓，原本备受关照和扶持的宗教信仰，反而受到明政府的约束。政治地位和社会地位的变化对穆斯林内在的心理意识和外在的生存发展的影响是不言而喻的。其次为经济实力的整体衰落。泉州港历经战争的破坏，繁荣的港口贸易荡然无存，世代以贸易为生存之道的穆斯林家族只好迁移他方，重新开创基业。经济生产条件相较于元代有很大的差异，还要尝试新的生产方式，即农耕活动。因此，穆斯林家族的经济条件整体回落。再次是自然环境的变化。陈埭、百崎均处于山海交界之地，穆斯林从聚居地泉州分散四方，生存环境发生了巨大变化，宗教信仰氛围更是不免淡化。新居地无清真寺等穆斯林日常信仰所需的基本设施。在家族发展后，族人再次分支，迁移各地，族群势力分散，未形成一个大規模的回族聚居环境。以单门独户的形式深入汉族生活地，必定要受强势的汉文化的影响。最后，泉州回族的人口分布特点也是其宗教信

① 庄景辉：《陈埭丁氏回族宗谱》[M]，香港：绿叶教育出版社，1996：195。

② 庄景辉：《陈埭丁氏回族宗谱》[M]，香港：绿叶教育出版社，1996：29。

③ 百崎郭氏回族宗谱编修委员会：《百崎郭氏回族宗谱》，铅印粘装本，2000：14。

仰变迁的一个因素。泉州回族不像西北地区回族那样人口大量集中。泉州回族分布分散,又处在汉文化比较发达的地区,正是处在泉州这块儒家理学深厚、人口多而密集、道释杂神香火兴旺的土地上,泉州回族受当地宗教文化的影响和渗透,宗教信仰慢慢改变在所难免。由于泉州回族居住分散,在漫长的历史发展进程中,不少回族村(社区)的生活习俗,已经和闽南地区的汉族习俗融为一体了。

六、族群认同比较

在改革开放初期,政府特地到陈埭、百崎两个回族比较集中的地区说服他们恢复民族成分,当时没有一个人愿意接受。而今泉州地区的回族人口总共有六万多。可见国家宗教政策的干预是泉州回族宗教信仰兴衰的直接决定性力量,泉州回族宗教信仰演变受到国家宗教政策的直接影响。

民族认同从更广泛的意义上来说是以血缘关系和地域为基础,是社会成员对自己民族归属的自觉认知,文化也是其存在的根基。在泉州出土了二百多件伊斯兰教墓碑、墓盖、清真寺和穆斯林居所的石制构件等。虽然碑文篆刻对于现在的泉州回民来说难以解读,但其祖先的阿拉伯文碑刻对他们认同于那些“蕃客”或“色目人”有重大影响。现在的泉州回族可以拿祖先的墓地——灵山圣墓,作为他们的回族认同的重要文本。

按照学术界的观点,穆斯林社会的构成应该包括以下三大基本要素:穆斯林群体、清真寺和由穆斯林共同遵行的人生观、价值观、审美情趣和道德伦理结成的社会关系。依照这一标准衡量,在元代,留居泉州数百年的回回人已经具备了构成穆斯林社会的条件,泉州的穆斯林社会已经拥有了成熟的民族形式。泉州历史上有 multiple 清真寺,元代最盛。清真寺是穆斯林生活必不可少的组成部分,也是体现伊斯兰核心价值观的重要场所之一,在促进穆斯林社会、政治、经济、文化发展方面一向发挥着举足轻重的作用。当时的泉州穆斯林通过清真寺进行各种宗教活动,交流感情,增强民族认同,穆斯林社会已经形成并日趋成熟。但现在,泉州信仰伊斯兰教的回族人人口为数不多。而西北回族全民信仰伊斯兰教,他们严格遵守伊斯兰教规,以清真寺为纽带增强了民族凝聚力。

七、结语

一定的文化形态是与一定的地理生态条件和人文历史分不开的。其存在与发展,保留与变异,都与特定地域的地理生态条件和社会生活有着密切的关系。

郝时远教授指出:“任何民族都是在与其它民族交往的过程中才体现自身特征的,而交往本身又引起民族自身特征的变化,认识自身和了解他人,相互吸纳、借鉴、渗透和交融。没有任何一个民族能够在纯粹的、完全属于自身的那些‘共同特征’中独立形成和发展。”^①

也正如本尼迪克特所说:“每一个人,从他诞生的那一刻起,他所面临的那些习俗便塑造了他的经验和行为。到了孩子能说话的时候,他已成了他所从属的那种文化的小小造物了。等孩子长大成人,能参与各种活动时,该社会的习惯就成了他的习惯,该社会的信仰就成了他的信仰,该社会的禁忌就成了他的禁忌。”^②伊斯兰教传播到泉州后也无例外,逐渐受到汉文化及闽南地方文化的影响,成了与西北地区不一样的伊斯兰教。(本文英文摘要见 P.136)

[收稿日期]2011-04-09

[作者简介]陕锦风(1974~),女,厦门大学2009级人类学与民族学系博士研究生,青海民族大学副教授。厦门361005

① 郝时远.中国的民族与民族问题——论中国共产党解决民族问题的理论与实践[M].南昌:江西人民出版社,1996.140.

② 本尼迪克特.文化模式[M].杭州:浙江人民出版社,1987.2.

的,你们也不崇拜我所崇拜的,我不会崇拜你们所崇拜的,你们也不会崇拜我所崇拜的,你们有你们的报应,我也有我的报应。”^①“对于宗教,决无强迫,因为正邪确已分明了。”^②虽然这一表述是以伊斯兰教为立场的,但它表明伊斯兰教要求人们自愿地选择宗教信仰,而不是强迫人们去信仰某一宗教,因为信仰者自有信仰者的回报,不信者自有不信者的回报,回报是由真主所决定的,不需要人为的裁判。《古兰经》的这一宗教立场和态度,可以看作是宗教宽容性观念的代表性论述,可以成为现代人类社会各宗教相互关系的基本准则。

总而言之,本文以为,建立各民族的共同性和差别性相统一的辩证观念,以共同性为本质,以差别性为形式,实现本质与形式的统一,应当是处理我国民族关系的基本哲学观念。这些观念都是很好的教育素材,应当深入挖掘,深刻阐述,以之教育各民族群众,使之形成共同的心理意识和情感体认,造就民族融合的内在条件。在此基础上,再通过经济一体化式的融合,政治上的善治和法治,对高层次的民族教育工作者、宗教工作者和民族宗教事务管理者等的培养等等措施,就能实现中华民族内各民族文化的各自繁荣,中华民族共同文化的繁荣,各民族在保存其民族特性基础之上的平等团结和共同进步,从而实现中华民族的复兴和长治久安。

[收稿日期]2012-01-09

[作者简介]贾应生(1961~)男,厦门大学人文学院哲学系博士研究生。厦门 361005

Ethnic Commonality and Assimilations: the Philosophical Base to Solve Ethnic Problems

Jia Yingsheng

Abstract: To understand ethnic relationship, a kind of human relations, we should classify the commonality and differences among ethnic groups. Commonality is the essential attribute of human being while difference is the formal one. Grasping commonality based on differences is the philosophical start point to solve ethnic problems. Recognizing ethnic commonality and realizing ethnic assimilation is the common trend of human development. So, we must treat nationalism correctly, cope with ethnic and religious relations understandingly and promote the process of ethnic commonality and assimilation so as to achieve human unified diversity ultimately.

Key words ethnic group;commonality;assimilation;ethnic problem;philosophical base

Same Origin, Different Branches——the Comparisons between Hui People in Quanzhou and in Northwest Areas

Shan Jinfeng

Abstract: Hui nationality spreads every part of China. In different areas, their cultures have local characteristics. This article compares Hui people in Quanzhou in southeast area with those in northwest areas and further explores the reasons for Quanzhou Hui's Chinesization.

Key words Hui people in Quanzhou ;Hui people in northwest areas ;Islam ;Chinesization(See P.137)

① 马坚译.古兰经第一〇九章[M].北京:中国社会科学出版社,1996.510.

② 马坚译.古兰经第二章[M].北京:中国社会科学出版社,1996.32.