

巴利佛典《长部》中有关“梵”的思想研究

[泰国] 萧 贞 贞

提 要：古印度文化具有多元化的特点，因此产生许多不同的宗教哲学流派。佛陀出生于印度，在印度的社会文化语境中弘法利生，必然与印度的其他宗教和哲学流派发生联系，与之对话交流。在巴利佛典的《长部》中有许多对此类交流的记载，本文将论述其中以“梵”为主题的内容，主要阐述《长部》中佛陀教义对“梵”的诠释。其次，论述《长部》中与“梵”有关的内容。最后，分析关于“梵”的相关内容。同时也能了解当时佛陀如何因应其他的宗教对话。

萧贞贞，北京大学哲学系（宗教学系）博士研究生。

主题词：巴利佛典 长部 梵

古印度文化具有多元化的特点，因此产生许多不同的宗教哲学流派。佛陀出生于印度，在印度的社会文化语境中弘法利生，必然与印度的其他宗教和哲学流派产生联系，并与之对话交流。“梵”在婆罗门教发展的不同时期，又有各种不同的诠释。在吠陀中，梵的概念是属于外在的最高神或创世者，如“彼一”（Tad ekam）、“原人”（Purusa）、“生主”（Prajapati）等。当时也还没有清楚地阐述梵，但到了《梵书》则明显的提到“梵”一词。到了奥义书，对梵也变得多样化。其中《他氏奥义书》3·5·3说：“他是梵，他是因陀罗，他是生主（Prajapati）。”确认奥义书的“梵”同于吠陀的“生主”^①。奥义书中有的将梵描述为一种“智慧（prajñāna）”以及“心意（manas）”“心思（Citta）”等代表心功能的精神存在；有的将其描述为一种最高的主体，它没有任何具体的属性，无形无象、不变不动，超越人类的语言和思维。此外，描述方法也不同，有的用“遮诠法”，有的用“表诠法”。而且在奥义书中“梵”不再被视为外在的神，而被视为我们自身存在的本质——阿特曼。总之，梵被诠释为两个层面：外在的最高的主体、创造者；内在的根本因的阿特曼、一切根本的“智慧（prajñāna）”、“心思（Citta）”、“心意（manas）”。下文将论述佛教《长部》对“梵”的诠释。

《长部》中共有三十四部经，其中有八部提到了“梵”，如《梵网经》中佛陀为比丘们解释众生的六十二见，其中的一见提到梵是永恒的，佛陀解释了为何有人有此看法。《坚固经》中有一位具有神通的比丘有疑问，便去天界寻找答案，天人们就推给上一层的天人，由此一直推到大梵天，最后从佛陀那里得到答案。在《大缘经》中，提到轮回的运转来自十二因缘，提到哪种众生能转生为梵天。《沙门果经》中，提到出家成为沙门的好处，其中之一是神通，而此神通能到达梵界。《典尊经》

中，一位天人告诉佛陀忉利天的天人们聚会的事情，在聚会中出现了大梵天，而梵天提到一位伟大的婆罗门，他能引领门徒得到与梵成为同伴关系的状态。《大会经》中，提到天人们的聚会是为了拜见和称赞佛陀，其中来聚会的天人中也包括梵天。《三明经》中，提到两位青年婆罗门对与梵合一之道的争论，他们两人去问佛陀，佛陀也跟他们讨论梵的存在，以及见梵的证据。《起世因本经》中，两位婆罗门准备要出家，佛陀就问起他们出家的事，佛陀问他们作为婆罗门种姓出家，是否受到了婆罗门的责骂。然后佛陀论述婆罗门来自梵的嘴之概念。

一、《长部》中对“梵”的诠释

（一）大梵天

梵是指住在梵界的大梵天，有两个例子，第一是《梵网经》，此经中诠释梵为大梵天，是在某个时间，在空界最初出现的一位光音天。关于“梵”，经中提到：

佛陀为比丘们解释众生的六十二见，其中的一见提到世间与我，有的认为永恒，有的认为无常。对于这些观点产生的原因，佛陀对比丘们解释说：世界轮转已久，在劫末^②时，许多众生转生为光音天住在梵界，他们可以心想事成，以喜为食，在空中行。但是在劫初时，福德寿命已尽的光音天，会转世到梵界。那梵界的天宫是空的时候，有一个光音天转生为梵界的第一众生。他就独自住在那里，时间久了，孤独的他就开始恐惧并紧张不安，他希望能有其他众生来，与他同住。不久就有另一个众生转生为梵界的光音天，前者的光音天认为后者的出现，是因为他的动念才出现，因此他才认为后者是他创造的，而自己是永恒的梵。当后者继续轮转，转生为人，出家，从苦行、精进、专修、不放逸、正忆念、心得三昧，一路修行，在证得三昧后，他就能记起前生之轮转，但是只能回忆到前生的光音天，光音天之前的轮

转,他触及不到,因此才误认为那位前者就是梵天、大梵、超胜者、不败者、见一切者、支配者、自在者、创造者、幻化者、最胜者、指挥者、操纵者,是已生未生之父,认为“创造我的那一位是永恒不变的”。但是被梵天创造的我们是无常、短寿、能变的。因此,这是认为世间,有的永恒,有的无常的第一观念^③。关于梵天的诠释,经文如下记载:

So evam āha: Yo kho so bhavem Brahmā Mahā — brahmā abhibhu anabhibhuto ann adatthudaso vasavatti issaro kattā nimmātā settho sanjitā vasi pitā bhutabhavyanam yena mayam bhota brahmuna nimmita, so nicco dhuvo sassatoaviparinama — dhammo sassatisamam tath eva thassati.^④

他这样说:他是尊贵的梵、大梵、超胜者、不败者、见一切者、支配者、自在者、造作者、幻化者、最胜者、指挥者、操纵者、是已生未生之父。我们是由这尊贵的梵天幻化的,他如此存在——常住、稳定、永恒、不改变、一向平静。

另外,《坚固经》也如《梵网经》所说,认为梵是指大梵天,在《坚固经》中梵天有很多,大梵天只有一位。关于“梵”经中提到:

有一位比丘想知道:四大,即地、水、火、风在哪里可以灭尽?于是,这位比丘就想通过入定寻找答案。定中,他先去见四天王天,问那里的天人这个问题,但是那里的天人不能回答,便介绍他去找四大天王。四大天王也不知道,推荐他去问忉利天(第二天界)的天人……最后,他到了梵界,问梵天此问题,梵天们也不知道,推荐他去找大梵天,因为大梵天是大梵、超胜者、不败者、见一切者、支配者、自在者、创造者、幻化者、最胜者、指挥者、操纵者,是已生未生之父。比丘问大梵天在何处?众梵天回答说:我们也不知道大梵天在何方,但是有预兆可见,即光明自生,光耀显现即大梵天出现^⑤。关于梵天出现的征兆的诠释,经文记载如下:

“Mayam pi kho bhikkhu na jānāma yattha vā brahmā yena va brahma yahim va Brahma. Api ca bhikkhu yatha nimitta dissanti alolko sanjayati obhaso patu bhavati Brahma patu bhavissati. Brahmuno etam Pubbe nimittam Patubhavaya yad idam aloko sanjayati obhaso patu bhavati.”
“Atha kho so Kevaddha Maha — brahma na cirass’ eva patur aho si.”^⑥

比丘!我们也不知道梵天从何来,往何方,住何处。但是比丘,随着征兆显现,光明出现,光彩耀现时,梵天就会出现。梵天出现之前有征兆,即光明出现,光彩耀现。

由此可以看出梵界有许多梵天,其中最接近婆罗门教所说的“梵”就是大梵天,《坚固经》与《梵网经》描述梵的内容是大体一致的,只是增加了大梵天出现的征兆。另外,在《大缘经》中,提到十二因缘,认为轮回的关键在名色与识,它们是互因果。识^⑦入胎,识的连续性使生命成长。同时,识也依赖名色,才能呈现生、老、死。因此,有的人认为识与名是“我”,有的认为

“非我”,以及有的认识与受是“我”或“非我”等。在此部经中,佛陀一一解释这些观念产生的原因。然后提到识何处住,有七种识住^⑧,二种处。在第二种识住中提出到:有不同的身、有同样的“想”saññā^⑨的众生,即是依于初禅而生的诸梵天,此为第二识住^⑩。此段经文如下:

“Sant’ Ananda satta nanatta — kaya ekatta — sannino, seyyatha pi deva Brahma — kayika pathamabhinibbat-ta. Ayam dutiya vinnanattthiti.”^⑪

一些有情有多种身、一种想,例如以初禅达再生之梵众天。这是第二识住。

另外,关于梵天的种类,《长部》只介绍了一部分,《梵网经》和《起世因本经》中提到的光音天(梵天)他没有性别,身体可以发光、可以飞行,以法喜为食物,穿着像梵,寿命长寿。(《起世因本经》关于梵的内容将在第二部详细讨论)。在《大会经》Mahāsamaya Sutta经中也提到几种梵天,此提到诸天人大聚会来拜见佛陀以及称赞佛陀和诸阿罗汉,其中有来自十大世界的众生。佛陀对比丘们说,这样的大会在过去诸佛住世时也曾发生。然后佛陀介绍天人们,其中包括梵天,例如,四位大梵天,善梵大梵天(Subrahma)、巴默大梵天(Baramatta)、娑那鸠摩洛大梵天(Sunamkumāra)、帝须大梵天(Tissa),治理千梵界的大梵天、十位自由大梵天以及诃利大梵天(hārita)^⑫。

可见两部经对大梵天的诠释是一样的,只不过《梵网经》从很久以前的某个时间点来解释最初的本体这一观念的来源。佛陀在《坚固经》中告诉我们有一位比丘为了寻找答案,入定见到大梵天问问题。那时在梵界不只有大梵天,已经有了许多梵天了。那时在梵界的梵天也认为他们的大梵王是创造主、最圣者、主宰者等,梵天们的思想与佛陀在《梵网经》中解释在某个时间出现最初的大梵天和第二梵天是相一致的。另外,从《大会经》可知,梵天有很多种类,而且大梵天的威力能治理一千梵界。在《坚固经》有记载,透过有神通的比丘亲见梵天证明其存在。通过《大缘经》,我们知道要转生为梵天,必须证得初禅。

(二)三界中的梵界

“梵”指的是梵天住的地方,梵天指的是一种众生,在空中行,以喜为食。佛陀认为人以神通的力量也能到达梵界。就如以上的《坚固经》中,提到一位比丘为了寻找答案,透过神通去梵界。在《沙门果经》中更详细的描述了到达梵界的方法。佛陀回答阿闍世王(Ajātasattu)关于成为沙门的好处(果报)之一:当比丘心得到一种三昧,心清静、明澈、无瑕疵、无烦恼、柔软、适合作业、坚定不移时,此心会有各种各样的神通,例如,一个人化分为很多人,很多人化为一个人;隐身;无有障碍地通过墙壁,穿过山;潜入大地,行在水上;在空中坐、行;能以手扞摸大威力的日月,以身到达梵天界等^⑬。关于梵界的存在,经文有如下记载:

So evam samahite citte parisuddhe Pariyodate ananga-ne vigatupakkilese mudubhute kammaniye thite anejap-

patte iddhi — vidhaya cttam abhiniharati abhininnameti, So oneka — vihita iddhi — vidham paccañubhoti — eko pi hutva bahudha hoti, bahudha pi hutva eko hoti, ... ime pi candima — suriye evam mahiddhike evam mahanubhave panina parimasati parimajjati, yava Brahma — loka pi kayena va samvatteti.^④

当他的心如是安定、清静、明澈、无瑕、无垢、柔软、适合作业、稳固、沉着时，他引导心转向神通智。他实现各种神通：由一身变成多身，由多身变成一身；……以手触碰日月，如是大神通，如是大威力；他以身体前行至梵界。

去梵界的方法，除了透过神通之外，还有一种修行方式是在死后达到梵界。在《大善见王经》提到大善见王有八万四千年作王子玩耍，有八万四千年为王储，有八万四千年为王，有八万四千年为在家人于达摩殿中行梵行。他透过修行慈悲喜舍四无量心法^⑤，身坏命终后升入梵天的世界。此段经文如下：

Raja ananda Maha — sudassano caturasiti — vassasahassani kumara — kilikamkili, caturasiti — vassa — sahasani oparajjam karesi, caturasiti — vassa — sahasani rajjam karesi caturasitti — vassa — vihare bhavetva kayassa bheda param mqrana brahmalokupago ahosi.^⑥

阿难，大善见王有八万四千年作王子玩耍，有八万四千年为王储，有八万四千年为王，有八万四千年为在家人于达摩殿中行梵行。他修完四梵行，身坏命终后升入梵天的世界。

另外，在许多经中出现关于大梵天的行动，他在梵界不现身而在其他地方出现，例如天界或人间。在这选《大本经》为例子，这部经佛陀谈到前六位佛的故事。其中第一位 Vipassi 佛陀当他考虑到六百八十万圣比丘不应该住同个城市，应该四处弘法。那时大梵天知道佛的思念，犹如在一力士做屈臂、伸臂的瞬间，大梵天于梵界消失，出现在佛的面前，请求佛陀六年后请僧人回来一起聚会做波罗提木叉（反省戒律）。在经中关于大梵天行动内容如下：

Atha kho bhikkhave annataro Maha — brahma Vipassissa bhagavato arahato samma — sambuddhassa cetasa ceto — parivitakkam annaya, seyyatha pi nama balava puriso samminjitom va baham pasareyya, pasaritam va baham samminjeyya, evam eva Brahma — loka antarahito Vipassissa bhagavato arahato samma — sambuddhassa purato Patur ahosi.^⑦

众比丘！尔时，某一大梵天由毗婆尸世尊，阿罗汉，等正觉之心了知其心遍寻后，正如力士，或欲伸展屈曲之臂，或欲屈曲伸展之臂，如是在梵天界消失，出现在毗婆尸世尊，阿罗汉，等正觉之前。

梵界的存在不只是修行四禅以及四无量心法的人去世后才能证明梵界的存在，活生生的证得神通的比丘也能证明梵界的存在。而且从许多经中可知大梵天与各种梵天都住在梵界，当大梵天要离开，他不在那里现身而

显现在别处。

关于梵界的种类在《长部》中没有全面介绍，但是在《巴利论》中提出梵界分为两类——色界和无色界，其中色梵界有十六界，无色界则有五界^⑧。

二、《长部》中与“梵”有关的经典

在《长部》中与梵有关的内容如下：

（一）《典尊经》 Mahāgovinda Suttañ

经中提到有一次佛陀在王舍城，有一位名为 Pañcasikkha 的天人向佛报告他在忉利天看到天人们集会的事，在集会中帝释天王以八佛功德赞叹佛，认为没有任何教主能够比的上过去、现在、未来的佛。集会中出现了大光，Sunankumāra 大梵天显现。他问及集会的内容，然后就给忉利天的天人们说 Mahāgovinda 婆罗门的故事，他是七王的顾问，为人民所尊重，依靠他修慈悲法四个月的力量，使梵天显现在他面前，让他可以提问。他问如何能达到梵界，当他听到梵天的回答后就想出家。后来与国王们告别出家修行，他按照梵天的教法修行，也使得许多徒弟能跟随他获得此法，证得了与梵同伴的状态。Pañcasikkha 天人问佛陀是否能忆起此事，佛陀回答说：我还能忆起，我是那时的 Mahāgovinda 婆罗门。那时我给徒弟们说梵行是为了能得到具有与梵同伴状态的方法（与梵合一法），但是此梵行不能解脱，还得生在梵界。但是现在我教比丘们的八正道，能获得涅槃^⑨。

以上提到 Sunankumāra 大梵天，他出现时有《坚固经》所提到的预兆。重点在于佛陀认为梵界并非真正的解脱，因为他自己也曾经是有德行的婆罗门，也曾经教过他人如何与梵合一之法，也住过梵界，当过梵天。但是当了梵天也还要轮回。佛陀认为他现在教的法更殊胜，比那时教的梵行还要好，是究竟的法，而且能够解脱，获得涅槃。

（二）《坚固经》 Kevaṇṇ Suttaṃ

前文提到《坚固经》，当经中那位有神通的比丘见到大梵天，向大梵天请教，四大在哪里可以灭尽？大梵天回答他说：我是梵、是大梵、打败他人者、无人可打败者、准确之见者、自在主、创造主、最圣者、主宰者、有权力者、是主宰者、已生未生者之父。比丘连问三次，大梵天也照样回答三次。比丘提出他问的是关于四大在哪里可以灭尽，当时大梵天就抓住比丘的手领他到某个地方，对他说：诸梵天都认为没有大梵所不知、所不见、所不明白、所不清楚的，所以我没办法在梵天们面前说“我也不知道”，因此，您离开佛陀，而在外寻找是不对的，请您回去请教佛陀，如果佛陀怎么说，请您如此的记住^⑩。

以上的内容显示了许多观点，一、当大梵天不能回答时，只好用套话敷衍。二、大梵天也爱面子，还得拉比丘的手出去密谈。三、事实上大梵天也有不知、不明确之处。四、大梵天推荐佛陀给比丘，这件事笔者认为是一个很难得的事，因为当认为自己是一流的，何有可能认为他人比自己好，可见大梵天还是有自知之明的。

承认佛陀的威德，认为佛陀知道比他多，是真正的无所不知，全知全能者。

（三）《三明经》Tevijja Suttam

经中内容是关于两位青年婆罗门的争论，他们都认为自己婆罗门老师的教法是最直接与梵合一的方法，是引导通向超脱的道路。他们的争论没有结果，因此他们去找佛陀评判。他们其中之一的 Vāsetṭha（婆悉咤）向佛陀讲述争论情况。佛陀用问问题的方法让他们两位思考找出此问题的答案。他们的对话如下：

佛陀：通达三吠陀^②之诸婆罗门中，是否有婆罗门亲见彼梵天？

婆悉咤：没有的！实无其人。

佛陀：通达三吠陀之诸婆罗门之师中，是否有一位亲见彼梵天？

婆悉咤：没有的！实无其人。

佛陀：通达三吠陀之诸婆罗门，师之师中，是否有一位亲见彼梵天？

婆悉咤：没有的！实无其人。

佛陀：通达三吠陀之诸婆罗门中，溯至七代先师，是否有一位亲见梵天？

婆悉咤：没有的！实无其人。

佛陀：通达三吠陀之婆罗门的老师，造吠陀者，是否有一位亲见梵天，能告诉梵在何处？

婆悉咤：没有的！实无其人。

佛陀：通达三吠陀之婆罗门的老师，造吠陀者，他们可能会说“我没有亲见梵天，也不能告诉梵在何处？但是能告诉与梵合一的法”你认为此事是否能呈现？

婆悉咤：一定是不可能的。

佛陀：彼等三吠陀诸婆罗门等说，自不知、不见证，而可教与梵天合一之道，此言犹如顺次排列相连之盲人，最初者看不见，中者亦不见，最后者亦不见。婆悉咤！我认为三吠陀诸婆罗门之所说，正如盲人成列相连，最前者不见，中者亦不见，最后者亦不见。彼等三吠陀诸婆罗门之所说，实是可笑、唯名无实、虚妄不真也。

另外佛陀用了几个譬喻，例如，人们，包括诸婆罗门都能看见月亮、太阳，诸婆罗门合掌向日月起落之处祈祷、赞叹、礼拜，这并不足以表明让他们能教授与日、月合一之道。更何况，自不知、不见证梵，何能教授与梵合一之道。经文里还有五个譬喻，其中第二个说，未看见梵的状态如男人爱上未看过的美女。如一个人不知城堡在何处，而站在十字路口，不知应往哪走。另外三个批评婆罗门不正确的修行方法（只是祈祷，沉迷于五欲，拥有五盖），不可能与梵合一。

经文的最后提到两位青年婆罗门问佛陀与梵合一的方法，佛陀先说梵的属性（条件），然后提到婆罗门的修行是否符合梵的属性（条件），再说如沙门果经的内容。佛陀问他们，沙门的条件是否符合梵的属性，他们认为符合。佛陀总结说什么样的沙门可以与梵合一。于是，那两位婆罗门^③就皈依佛陀，成为佛的在家弟子^④。

从经中可见，佛陀是以问答方法阐明他的观点的。他先讨论梵的存在，探讨信仰梵的婆罗门、他们的老师以及造吠陀者是否亲见过梵。然后，他认为上面那些人即使能见到梵，也不一定知道与梵合一的方法，如见过日月，但不一定能到达日月，并且他们用的方法只是祈祷、赞叹、礼拜，这样做并不能到达日月。所以婆罗门说与梵合一是不能达到的。虽然佛陀证明婆罗门不知道与梵合一之道，对这两位婆罗门而言，佛陀的话并不表示否定梵的存在，反而表明佛陀知道与梵合一之道。对佛陀而言，与梵合一不是最高的境界，通过佛教的修行达到初禅时就能做到与梵合一。在对话中，佛没有试图说服他们皈依佛教，只是以理性的方式阐明自己的观点，并通过问答来启发婆罗门自己思考。

（四）《起世因本经》Aggañña sūtra

《三明经》中的两位青年婆罗门在成为佛的在家弟子之后，又打算出家。他们看到佛陀正在经行（行禅），就去找佛陀。佛陀看到他们，就问起他们出家的事。佛陀问他们作为婆罗门种姓出家，是否受到了婆罗门的责骂。他们回答：确实受到责骂，而且不断地被骂。佛陀又问他们怎么骂。他们回答，婆罗门如是说：婆罗门种是至上之种姓，其他是卑劣之种姓。唯婆罗门白皮肤，其他是黑皮肤；唯婆罗门是纯粹，非婆罗门即不然；唯婆罗门是真正梵天之子，由其口生；由梵天所生、梵天所造、梵天之相续人；你不得舍弃高贵阶级，去亲近光头沙门，以足所生黑人的种姓。佛陀对他们说：

确实，你等婆罗门完全忘却往昔之事实，所以才如是说。反过来，婆罗门之女也是有月经、怀孕、生子、喂奶之经验。婆罗门确实是由胎生，从女婆罗门之阴道生出，却作如斯言：婆罗门是最上之种姓……唯婆罗门真正梵天之子，由其口生……乃至……梵天之相续人等。那些婆罗门，确实诬蔑梵，妄语，他们累积不少罪。

佛陀又与婆罗门确认四种姓中都有人杀生、偷盗、邪淫、妄语、恶口、两舌、绮语、贪欲、嗔恚、邪见。所以，世间有两派，白派和黑派，而且白派不是指婆罗门，而是指行善的人。然后佛陀开始说世界的演变与四种姓的来源。

经中佛陀说明当初这个世界生成时，光音天^⑤闻到地味就想吃，就飘下来吃，当吃了之后体内的光芒就消失了，便飞不起来了。由于食用了粗重的食物，食者的皮肤变粗。各个食者的皮肤就逐渐有了差异，引起了歧视肤色状况的产生^⑥。

以上佛陀反驳了四种姓来自梵的观点，佛陀认为四种姓并非生自梵的特定部分，他们只不过都是光音天的子孙。而且如果要分黑白两派，应该用善恶的行为来区分比较恰当。

三、《长部》中对“梵”的分析

（一）佛教大梵天的诠释与婆罗门教的梵——最高主体

以上可见，在《长部》中诠释了梵，梵的境界，以及成为梵天的方法，梵的境界，到达梵界的方式等。在

佛教中梵天有许多种，大梵天有威力能治理一千梵界，在《坚固经》和《梵网经》同样提出大梵天的名号，即大梵、打败他人者、无人可打败者、准确之见者、自在主、创造主、最圣者、主宰者、有权力者、是主宰者、已生未生者之父。此名号也是表达大梵天的特征。在婆罗门教中虽然对梵有各种各样的诠释，但是其中也有类似这样的特征。而且这样的特征让婆罗门认为梵是最高主体。关于梵是否最高主体，在《三明经》与《起世因本经》中，佛陀论述基本上围绕最高本体——梵是否存在进行的，他认为连婆罗门最初的老师也都没见过梵，无论是肉眼或天眼都不能见到梵，既然没见过哪来对梵的认识，又怎能与梵合一，更别说知道与梵合一的方法。总而言之，通过青年婆罗门与佛的问答，我们可以看到佛陀认为，最高主体梵是不存在，只存在光音天转生的梵。最高主体梵的错误理解来自劫初的首大梵天和第二位梵天，后人继承了他们的观点，正如《梵网经》中有所表述。

（二）成为梵天的方法与到达梵界的方法

在《大善见王经》中显示了成为梵天的方法。首先进入四禅，修行四无量心，死后就能达到梵的境界。另外，《大缘经》中，告诉我们成为梵天的条件起码得达到初禅。

关于去梵界的方法，在《沙门果经》中更详细的描述了到达梵界的方法。佛陀说：当比丘心得到一种三昧，心清静、明澈、无瑕疵、无烦恼、柔软、适合作业、坚定不移时，此心会有各种各样的神通，其中包括了以身到达梵界。在《坚固经》中，有一位比丘透过神通而到达梵界问梵天的事，这已证明佛说的神通能到达梵界。

（三）梵与佛

对佛陀而言，大梵天并非高不可及的境界，如《典尊经》中佛陀说，他过去世曾为伟大婆罗门^②，见过梵，能教徒弟们与梵合一或相合之法。连佛的弟子也能去梵界，正如《坚固经》的一位有神通的比丘到达过梵界，他证明了大梵天的存在。但是大梵天不能回答那比丘的问题，所以大梵天不是永恒不变或无所不知的。尤其是，当大梵天有所不知时，他认为佛陀知道的比他更多，而推荐问者去请教佛陀。因此，在佛陀的眼中婆罗门对梵的认识是错觉，是来自传说的转述认识。就如盲人与盲人之间的互相转述一样。总而言之，所谓的梵，也就是大梵天。另外，《大会经》也表明，连大梵天、梵天等，都来礼拜、称赞佛陀。

巴利佛典中的《长部》之所以提到梵，是因为佛陀与婆罗门的交流。本文是站在佛教的观点上，阐述佛陀对婆罗门教关于梵的观点的看法，介绍佛陀对外道说法的情况。

“梵”一词在婆罗门教一印度教中发展出不同的解释。佛教中对梵也有自己的理解。本文认为，婆罗门的梵与佛教所讨论的大梵天是同一的，只是婆罗门教并未将梵诠释得很清楚。佛教认为，劫初时光音天转生为第一位梵天。此后，第二位梵天的产生，导致第一位梵天认为自己是创造者。第二梵天因为比第一梵天降生晚且宿命通有限，于是就认为第一梵天是大梵天，是创造者、不朽者。关于婆罗门教与佛教对“梵”的诠释之比较，限于篇幅，将另文讨论。另外，对两教这方面的评述可以从多种角度展开，广泛的讨论对于我们深化理解印度宗教哲学是有帮助的。

附录

		时 限
无色界	界 趣	
	非想非非想天	84, 000 M. K.
	无所有处	60, 000 M. K.
	识无边处	40, 000 M. K.
色界	空无边处	20, 000 M. K.
	第四禅七天	
	净居天	
	1. 长久天	16, 000 M. K.
	2. 无烦天	8, 000 M. K.
	3. 善每天	4, 000 M. K.
	4. 善现天	2, 000 M. K.
	5. 究竟天	1, 000 M. K.
	6. 无想天	500 M. K.
	7. 广果天	500 M. K.
	第三禅三天	
	1. 偏净天	64 M. K.
	2. 无量净天	32 M. K.
	3. 少净天	16 M. K.
	第二禅三天	
	1. 极光天	8 M. K.
	2. 无量光天	4 M. K.
	3. 少光天	2 M. K.

欲界	初禅三天	1. 大梵天	1 A. K.
		2. 梵辅天	1/2 A. K.
		3. 梵众天	1/3 A. K.
善道	天界	1. 他化自在天	16, 000 C. Y.
		2. 化乐天	8, 000 C. Y.
		3. 兜率天	4, 000 C. Y.
	人道	4. 夜摩天	2, 000 C. Y.
		5. 忉利天	1, 000 C. Y.
		6. 四天王天	500 C. Y.
晋道			不定
		1. 大梵天	1 A. K.
		1. 阿修罗	不定
		2. 饿鬼	不定
		3. 畜生	不定
		4. 地狱	不定

M. K. = 大劫 (Mahā kappa)

A. K. = 中劫 (Asaṅkheyya Kappa)^⑦

(责任编辑：無邑)

①《他氏奥义书》3, 1, 3. Sarvepalli Radhakrishnan, *The principal Upanisads*, London: G. Allen & Unwin, 1953, p. 523.

②劫指的是大劫。大劫：经过成、住、坏、空的四个中劫，便是一个大劫；换句话说，地球世界的一生一灭，便是一个大劫。

③本段摘要译自《长部》〈梵网经〉，PTS. Di. 17—18. PTS. Di. 17—18 指英国 Pali Text Society《长部》(Dīgha Nikāya) 第一卷，第 17 页至 17 页。

④《长部》〈梵网经〉Brahmajāla Suttanta, PTS. Di. 18.

⑤本段摘要译自《长部》〈坚固经〉，PTS. Di. 215—220.

⑥《长部》〈坚固经〉Kevaṭṭa Suttanta, PTS. Di. 220.

⑦在这里识 viññāṇa 指的是一种精神物质，它延续和迁流，它不是永恒不变的本体。

⑧身不同样，想不同样之有情，即是人类、某种天人、某种地狱众生，此为第一识住。身同样，想不同样之有情，即光音天，此为第三识住。身同样，想同样之有情，即偏净天，此为第四识住。

⑨Saṇṇā 对一切事物的认知，The symbolification of sensory data; symbol, idea, conception. The function of arising thoughts in the mind regarding shape, color, length, pleasure/pain, etc.

⑩本段摘要译自《长部》〈大缘经〉，PTS. Di. 61—69.

⑪《长部》〈大缘经〉Mahānidāna Suttanta, PTS. Di. 69.

⑫本段摘要译自《长部》〈大会经〉，PTS. Di. 253—262.

⑬本段摘要译自《长部》〈沙门果经〉，PTS. Di. 77—78.

⑭《长部》〈沙门果经〉Sāmañña—Phala Suttanta, PTS. Di. 77—78.

⑮大善见王进入四禅后，坐于银床座之上，以慈心

周遍一方而住，如此周遍第二方、第三方、第四方。这样以宽广、伟大、无量、友善、亲和的慈心周遍上下平行一切方向，周遍一切世界各个角落。他以悲心……以喜之心……周遍一方而住，如此周遍第二方、第三方、第四方。这样以宽广、伟大、无量、友善、亲和的慈心周遍上下平行一切方向，周遍一切世界各个角落。

⑯《长部》〈大善见王经〉Mahāsudassana Suttanta, PTS. Di. 196.

⑰《长部》〈大本经〉Mahāpadāna Suttanta, PTS. Di. 46.

⑱那烂陀长老著，释学愚译：《佛陀与佛法》，宜兰：佛陀教育中心中华印经协会，2002 年，第 334—335 页。

⑲本段摘要译自《长部》〈典尊经〉，PTS. Di. 220—252.

⑳本段摘要译自《长部》〈坚固经〉，PTS. Di. 220—221.

㉑经中的原文是 Tevijjā 译为三明，但是经中的 Tevijjā 指的是婆罗门的三吠陀，不是佛教的三明。为了避免歧义，笔者译为三吠陀。

㉒后来两位青年婆罗门准备出家，他们去找佛陀，佛陀也关心问他们是否被婆罗门种姓责骂，然后佛陀就说世界人类的起源，内容在《长部》中的 Aggañña sutra。

㉓本段摘要译自《长部》〈三明经〉，PTS. Di. 235—251.

㉔指的是 Ābhassarābrahma 光音天的梵天，没有性别，身体可以发光、可以飞行，以法喜为食物，穿着像梵，寿命长寿。

㉕本段摘要译自《长部》〈起世因本经〉，PTS. Di. ii. 80—98.

㉖佛陀最后一生在兜率天，按照兜率天寿命的算法，约 576, 000, 000 年，因此佛前生的确超过婆罗门教的生成时期，因此，Mahāgovinda 婆罗门，不是近代的婆罗门。

㉗那烂陀长老著，释学愚译：《佛陀与佛法》，宜兰：佛陀教育中心中华印经协会，2002 年，第 334—335 页。