

佛顶骨舍利源流考

◎ 王孺童

释迦牟尼佛顶骨舍利作为佛教界的圣物,自古以来就受到广大佛教信徒的崇拜敬奉,故有必要将佛顶骨之传承作一梳理,以正源流。

一、顶骨殊胜无伦

释迦牟尼佛逝世火化后所遗留之顶骨,之所以殊胜无比,除了释迦牟尼佛作为佛教创始人的身份外,其应化人间所示现出来的生理构造,也与普通人不同。根据佛教经论记载,佛因前世累劫修行之功德,致使今生成就之时,具备三十二大丈夫相与八十种随形好。所谓“相”,指显露在外比较易于被看到之形相。所谓“好”,指隐藏于内比较难于被看到之形相。

唐玄奘译《大般若波罗蜜多经》卷五三一〈第三分妙相品〉:

诸佛顶上乌瑟膩沙,高显周圆,犹如天盖,是三十二。^[1]

所谓“乌瑟膩沙”,又作“郁尼沙”,梵 *uṣṇīṣa*, 意为佛顶,指佛头顶隆起之肉髻,为佛三十二相之一。而其“高显周圆”之状,更为殊胜,后以“无见顶相”作为佛至尊至贵之象征。

东晋佛陀跋陀罗译《佛说观佛三昧海经》卷一〈观相品〉:

佛告父王:“云何名观如来顶?如来顶骨团圆犹如合卷,其色正白。若见薄皮则为红色,或见厚皮则金刚色。发际金色,脑颊梨色。有十四



脉,众画具足;亦十四光,其光如脉,分明了了。于脑脉中,旋生诸光,上冲头骨。从头骨出乃至发际,有十四色围绕众发。发下金色亦生众光,入十四色中,是名如来生王宫中顶脑肉髻。”^[2]

此金光肉髻,乃佛于前世因地广修悲愿善行,才感今生得有此相。南朝梁真谛译《佛说无上依经》卷下〈如来功德品〉:

若菩萨自行十善,教他修行,见修行者欢喜赞叹,大悲无量怜愍众生,发弘誓心摄受正法。以此业缘得二种相:一者有郁尼沙,顶骨涌起,自然成髻;二者舌广薄长,如莲华叶。^[3]

可见此肉髻之相,乃为“顶骨”自然隆起之后所形成,而并非一肉球。换言之,没有顶骨,也就没有肉髻。

唐玄奘译《大般若波罗蜜多经》卷五三一〈妙

相品)：

诸佛顶骨坚实圆满，是七十八。^[4]

“顶骨”作为佛八十随形好之一，亦具有与“肉髻”同等之殊胜性，只是由于顶骨被包覆于皮肉之下，不像肉髻易于被直接看见而已。那么，什么是“佛顶骨坚实圆满”呢？南朝梁真谛译《佛说无上依经》卷下〈如来功德品〉：

何者如来八十种好？一者无见顶，二者顶骨无颯。^[5]

所谓“顶骨无颯”，指顶骨无缝。唐玄应《一切经音义》卷一七：

脑胘，案《字义》：“谓脑缝解也。”《无上依经》云：“顶骨无胘。”是也。^[6]

因为普通人之顶骨，都是由数块骨拼合而成的，故其间有缝。而佛之顶骨为坚实的一整块，故圆满没有缝隙。龙树造、后秦鸠摩罗什译《大智度论》卷四〈初品〉中〈菩萨释论〉：

余人三十二齿，身三百余骨，头骨有九；菩萨四十齿，头有一骨。菩萨齿骨多，头骨少；余人齿骨少，头骨多。以是故，异于余人身。^[7]

五百大阿罗汉造、唐玄奘译《阿毗达磨大毗婆沙论》卷一七七〈定蕴〉第七中〈不还纳息〉：

问：“余人但有三十二齿，而说彼身中有一百三骨。佛具四十齿，何故亦言身中有一百三骨，而不增耶？”答：“余人头骨，九分合成；世尊头骨，但有一段。是以俱有一百三骨。”^[8]

根据现代医学解剖发现，人之“脑颅由8块组成，其中不成对的有额骨、筛骨、蝶骨和枕骨，成对的有颞骨和顶骨，它们构成颅腔”^[9]。然亦有九块者，南宋宋慈《洗冤集录》卷三〈验骨〉：“髑髅骨，男子自顶及耳并脑后共八片，蔡州人有九片。脑后横一缝，当正直下至发际，别有一直缝；妇人只六片，脑后横一缝，当正直下无缝。”^[10]

二、荼毗顶骨遗存

根据后秦佛陀耶舍共竺佛念译《长阿含经》卷

四〈游行经〉中记载^[11]，释迦牟尼佛入灭荼毗后，其舍利被当时印度八个国家的国王请走建塔供养，但没有明确是否有顶骨存留。唐道诚《释迦如来成道记注》卷下：

洎火已焚，七日而烈焰未灭。龙王作念：“扑灭是火，先取舍利。”皆尽力不能沃灭。及天帝释躬持金瓶注水，火乃息矣。见裹佛身千髻唯著身，并最上二髻宛在中间，诸髻皆为灰烬。其顶骨乃四牙，灿然不动。^[12]

唐道世《法苑珠林》卷三三〈兴福篇〉第二十七之一〈述意部〉^[13]、唐道世《诸经要集》卷八〈兴福部〉第十五〈述意缘〉：

自收迹河边，闍维林外，八王请分，还国起塔；及瓶炭二所，于是十刹兴焉。其生处、得道、说法、涅槃，发髻、顶骨、四牙、双迹，钵、杖、唾壶、泥洹僧等，皆树塔勒铭，标碣神异。^[14]

二书虽谓佛火化之后有顶骨遗存，但毕竟为中土后人所记，犹可疑之。

南朝宋求那跋陀罗译《杂阿含经》卷二五：

尔时，世尊告天帝释及四大天王：“如来不久当于无余涅槃而般涅槃。我般涅槃后，汝等当护持正法。……如来顶骨、佛牙、佛钵安置东方。”^[15]

唐不空《如意宝珠转轮秘密现身成佛金轮咒王经》〈悉地成就品〉：

佛复告言：“若有善男子、善女人，欲成无上大菩提果及求无边福智成就，即向空中第三禅顶大梵天王，安置宝塔如来顶骨，结印诵明，速得成就。”^[16]

佛自言涅槃之后有“顶骨”遗存，如来为真实语者，故当确信无疑。

三、西域顶骨流布

1、拘尸那揭罗国、摩揭陀国

释迦牟尼佛遗骨舍利最初之流布，就是其遗体于中印度拘尸那揭罗国（梵 Kuśinagara）火化后，八王分而迎请供养。佛舍利第二次之流布，就是在佛

人灭百余年后,中印度摩揭陀国(梵 Magadha)孔雀王朝(梵 Maurya)第三世王阿育王(梵 Aśoka),向印度以外地区分化舍利、建塔供养。这两次流布,应该就包括佛顶骨。

2、兜沙罗国

南朝宋求那跋陀罗译《杂阿含经》卷二五:

尔时,世尊告天帝释及四大天王:“如来不久当于无余涅槃而般涅槃。我般涅槃后,汝等当护持正法。”尔时,世尊复告东方天王:“汝当于东方护持正法。”次告南方、西方、北方天王:“汝当于北方护持正法,过千岁后,我教法灭时,当有非法出于世间,十善悉坏。阎浮提中,恶风暴起,水雨不时,世多饥馑,雨则灾雹,江河消灭,华果不成,人无光泽,虫村、鬼村悉皆磨灭,饮食失味,珍宝沉没,人民服食粗涩草木。时有释迦王、耶槃那王、钵罗婆王、兜沙罗王,众多眷属。如来顶骨、佛牙、佛钵,安置东方。西方有王名钵罗婆,百千眷属,破坏塔寺,杀害比丘。北方有王名耶槃那,百千眷属,破坏塔寺,杀害比丘。南方有王名释迦,百千眷属,破坏塔寺,杀害比丘。东方有王名兜沙罗,百千眷属,破坏塔寺,杀害比丘。四方尽乱,诸比丘来集中国。”^[17]

按照释迦牟尼佛生存年代为公元前六世纪推算^[18],一千年后即公元四世纪。那么依佛预言,在那时四方诸王皆毁坏正法,而使佛教徒全都被迫“来集中国”。所谓“中国”,指北印度之境^[19]。当时“安置东方”的“如来顶骨”,也应从“兜沙罗国”迁徙至北印度。所谓“兜沙罗”,梵 Tuṣāra,指位于印度东边之吐火罗国^[20]。那么,佛顶骨安置于东方兜沙罗国,应该是第三次流布。

3、那揭罗曷国醯罗城

公元四世纪,佛顶骨随“诸比丘来集中国”,从兜沙罗国再次回到北印度,应该是第四次流布。但佛顶骨回到北印度之后,又被安置在何处呢?

东晋法显《高僧法显传》:

由是法显独进向佛顶骨所,西行十六由延,

至那竭国界醯罗城。城中有佛顶骨精舍,尽以金薄七宝校饰。国王敬重顶骨,虑人抄夺,乃取国中豪姓八人,人持一印,印封守护。清晨八人俱到,各视其印,然后开户。开户已,以香汁洗手,出佛顶骨,置精舍外高座上,以七宝圆砧,砧下琉璃钟覆上,皆珠玑校饰。骨黄白色,方圆四寸,其上隆起。每日出后,精舍人则登高楼、击大鼓、吹蠹、敲铜钵。王闻已,则诣精舍,以华香供养。供养已,次第顶戴而去。从东门入,西门出。王朝朝如是供养礼拜,然后听国政;居士长者亦先供养,乃修家事。日日如是,初无懈倦,供养都讫,乃还顶骨于精舍中。有七宝解脱塔,或开或闭,高五尺许,以盛之。精舍门前,朝朝恒有卖华香人,凡欲供养者种种买焉。诸国王亦恒遣使供养,精舍处方三十步,虽复天震地裂,此处不动。^[21]

法显,乃东晋著名译经僧,生前曾历尽艰难赴印度求法,先后游历三十多国。根据南朝梁慧皎《高僧传》卷三〈法显传〉:“后至荆州卒于辛寺,春秋八十有六。”^[22]推知其生活年代约为公元340至423年之间,这与佛顶骨第四次流布时间大体相当。所谓“那竭国”,指北印度古国那揭罗曷国(梵 Nagarahāra)。所谓“醯罗城”,梵 Hiḍḍa,指那揭罗曷国之都城,位于今阿富汗贾拉拉巴德(Jalālābād)以南约五英里处^[23]。依法显所记亲见经历,此时佛顶骨就安置在北印度那揭国醯罗城中之“佛顶骨精舍”中,并且首次描述了佛顶骨的颜色相状,即“骨黄白色,方圆四寸,其上隆起”。此后,中国赴西域求法高僧,亦多至该城瞻礼佛顶骨。

《北魏僧惠生使西域记》:

复西北行,渡一大水,至那迦逻国,有佛顶骨及佛手书梵字石塔铭。^[24]

所谓“那迦逻国”,指那揭罗曷国。惠生,北魏僧。北齐魏收《魏书》卷一一四〈释老志〉:“熙平元年(516),诏遣沙门惠生使西域,采诸经律。正光三年(522)冬,还京师。所得经论一百七十部,行于世。”^[25]又依记前文云:“至正光元年(520)四月中旬

入乾陀罗国”^[26]，后文云：“凡在乌场国二年，至正光二年(521)还阙。”^[27]可知惠生见佛顶骨时，当在公元520年至521年间。

北魏杨炫之《洛阳伽蓝记》卷五：

道荣《传》云：“至那迦罗阿国，有佛顶骨，方圆四寸，黄白色，下有孔，受人手指，闪然似仰蜂窠。”^[28]

道荣，北魏僧。北宋李昉《太平御览》卷一三〇〈偏霸部〉^[29]和北宋司马光《资治通鉴》卷一五六〈梁纪〉^[30]中对道荣都有记载。

唐玄奘在《大唐西域记》卷二〈那揭罗曷国〉：

城东南三十余里至醯罗城，周四五里，竖峻险固，花林池沼，光鲜澄镜。城中居人，淳质正信。复有重阁，画栋丹楹。第二阁中，有七宝小窠堵波，置如来顶骨。骨周一尺二寸，发孔分明，其色黄白，盛以宝函，置窠堵波中。欲知善恶相者，香末和泥，以印顶骨，随其福感，其文焕然。又有七宝小窠堵波，以贮如来髑髅骨，状若荷叶，色同顶骨，亦以宝函緘络而置。又有七宝小窠堵波，有如来眼睛，睛大如柰，光明清彻，瞰映中外，又以宝函緘封而置。如来僧伽胝袈裟，细氎所作，其色黄赤，置宝函中，岁月既远，微有损坏。如来锡杖，白铁作环，栴檀为茎，宝筒盛之。近有国王，闻此诸物，并是如来昔亲服用，恃其威力，迫胁而归。既至本国，置所居宫，曾未浹辰，求之已失，爰更寻访，已还本处。斯五圣迹多有灵异，迦毕试王令五净行给侍香花，观礼之徒相继不绝。诸净行等欲从虚寂，以为财用，人之所重，权立科条，以止諠杂。其大略曰：“诸欲见如来顶骨者，税一金钱。若取印者，税五金钱。”自余节级，以次科条。科条虽重，观礼弥众。^[31]

唐慧立本、彦惊笈《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷二：

又东南度沙岭十余里到佛顶骨城，城有重阁。第二阁中有七宝小塔，如来顶骨在中。骨周一尺二寸，发孔分明，其色黄白，盛以宝函。但欲知

罪福相者，摩香末为泥，以帛练裹隐于骨上，随其所得，以定吉凶。法师即得菩提树像；所将二沙弥，大者得佛像，小者得莲华像。其守骨婆罗门欢喜，向法师弹指散花云：“师所得甚为希有，是表有菩提之分。”复有髑髅骨塔，骨状如荷叶。复有佛眼睛，睛大如柰，光明晖赫，彻烛函外。复有佛僧伽胝，上妙细氎所作。复有佛锡杖，白铁为环，栴檀为茎。法师皆得礼拜，尽其哀敬，因施金钱五十，银钱一千，绮幡四口，锦两端，法服二具，散众杂华，辞拜而出。^[32]

唐道宣《续高僧传》卷四〈京大慈恩寺释玄奘传〉：

城南不远醯罗城中，有佛顶骨，周尺二寸，其相仰平，形如天盖。佛髑髅盖，如荷叶盘。佛眼圆睛，状如柰许，澄净皎然。有佛大衣，其色黄赤。佛之锡杖，以铁为环，紫檀为筴。此五圣迹同在一城，固守之务如传国宝。北近突厥，昔经侵夺。虽至所在，还潜本处。斯则赴缘隐显，未在兵威。奘奉覲灵相，悲泪横流，手拨末香，亲看体状，倍增欣悦。即以和香，印其顶骨，睹有嘉瑞，又增悲庆。^[33]

玄奘至醯罗城当在唐贞观二年(628)^[34]。除见佛顶骨外，他还见到如来髑髅骨。辽希麟《续一切经音义》卷三：“髑髅，《埤苍》云：‘头骨也。’《说文》云：‘顶骨也。’”^[35]故知“髑髅”亦同“顶骨”。

4、迦毕试国

佛顶骨在唐以前仍为一块，此后由一分多，并被安置于西域其它诸国，故当为第五次流布。

唐玄奘著《大唐西域记》卷一〈迦毕试国〉：

王城西北大河南岸旧王伽蓝，内有释迦菩萨弱龄韶齿，长余一寸。其伽蓝东南有一伽蓝，亦名旧王，有如来顶骨一片，面广寸余，其色黄白，发孔分明。又有如来发，发色青紺，螺旋右萦，引长尺余，卷可半寸。凡此三事，每至六斋，王及大臣散花供养。^[36]

唐贞观二年(628)^[37]，玄奘在至醯罗城之前，先

至迦毕试国瞻礼了佛顶骨。所谓“迦毕试国”，梵 Kapiśaya，位于今阿富汗贝格拉姆城(Begram)^[38]。该国旧王伽蓝也供有“如来顶骨一片，面广寸余”^[39]，只是比醯罗城之佛顶骨略小。

“旧王伽蓝”，唐道宣《释迦方志》卷上〈遗迹篇〉第四〈迦毕试国〉^[40]、唐道世《法苑珠林》卷二九〈感通篇〉第二十一〈圣迹部〉第二〈迦卑试国〉^[41]作“古王寺”。又唐道世《法苑珠林》卷三八〈敬塔篇〉第三十五之二〈故塔部〉第六〈感应缘〉：“《西域志》云：‘罽宾国广崇佛教，其都城内有寺名汉寺。昔日汉使向彼因立浮图，以石构成，高百尺，道俗虔恭，异于殊常。寺中有佛顶骨，亦有佛发，色青螺文，以七宝装之，盛以金匣。’”^[42]所谓“罽宾国”，即指迦毕试国。唐圆照《贞元新定释教目录》卷一七〈总集群经录〉：“北天竺境迦毕试国人也。言罽宾者，讹略。”^[43]

唐义净《大唐西域求法高僧传》卷上：

复令玄照及使僦数人，向西印度罗荼国取长年药。路过缚渴罗到纳婆毗诃罗，睹如来澡盥及诸圣迹。渐至迦毕试国，礼如来顶骨，香华具设，取其印文，观来生善恶。^[44]

依传前文云：“于时麟德年(664-665)中，驾幸东洛，奉谒阙庭，还蒙敕旨令往羯湿弥罗国。”^[45]可知玄照于公元665年后赴西域求法。

唐义净《大唐西域求法高僧传》卷上：

复有大唐三僧，从北道到乌长那国，传闻向佛顶骨处礼拜。今亦弗委存亡，乌长僧至传说之矣。^[46]

所谓“乌长那国”，梵 Udyāna，位于今巴基斯坦北部斯瓦特河(Swāt)河岸一带，包括潘戈拉(Panjora)、比贾瓦尔(Bijāwar)、斯瓦特(Swāt)与布内尔(Bunīr)等四县^[47]。所谓“佛顶骨处”，指迦毕试国^[48]。该国以北南为健驮逻国、以西为迦毕试国。

唐义净《大唐西域求法高僧传》卷下：

道琳法师者，荆州江陵人也。梵名尸罗钵颇，唐云戒光。(中略)次往迦毕试国，礼乌率臚沙，佛顶骨也。^[49]

依传后文云：“自尔之后，不委何托。净回至南海羯荼国，有北方胡至云：‘有两僧胡国逢见。’说其状迹，应是其人。”^[50]所谓“羯荼国”，梵 Kaccha，位于今马来西亚吉打州(kedah)^[51]。据唐义净《大唐西域求法高僧传》卷下所记，义净至羯荼国在唐咸亨三年(672)^[52]，故知道琳赴迦毕试国瞻礼佛顶骨当在其时之前也。

5、乾陀罗国

《大唐贞元新译十地等经记》^[53]、《慧超往五天竺国传》〈悟空入竺记〉^[54]：

法界至于第四年后，出迦湿蜜国入乾陀罗城。(中略)罽臚吒王演提洒寺，此寺复有释迦如来顶骨舍利。

法界(731-?)，俗姓车，法名法界，字悟空。依记传后文所记：“如是巡礼又经二年，即当代宗睿文孝武皇帝广德二年甲辰岁(764)也。”^[55]可知玄照参礼演提洒寺时，当在公元762年前后。所谓“乾陀罗”，又作健驮逻(梵 Gandhāra)，位于今印度旁遮普(Pañjāb)以北白沙瓦(Peshāwar)和拉瓦尔品第(Rawalpindi)地区^[56]。所谓“罽臚吒王”，指迦臚色迦力王(梵 Kaniška)，为北印度贵霜王朝(梵 Kushan)第三代国王，演提洒寺即为该王所建。又据唐玄奘译《大唐西域记》卷二〈醯罗城〉：“从此东南山谷中行五百余里，至健驮逻国。”^[57]可知“醯罗城”与“乾陀罗城”相邻，恐演提洒寺所供“释迦如来顶骨舍利”乃从醯罗城分出，故当为第六次流布。

四、顶骨中国供奉

佛顶骨的六次流布，均在西域地区，其时还未传入中国。

1、传入中国

唐道世《法苑珠林》卷二九〈感通篇〉第二十一〈圣迹部〉第二〈迦卑试国〉：

又此东南往古王寺，有佛顶骨一片，广二寸余，色黄白，发孔分明。至大唐龙朔元年春初，使

人王玄策从西国将来,今现宫内供养。^[58]

南宋志磐《佛祖统纪》卷三九〈法运通塞志〉:

龙朔元年,王玄策进西天所得佛顶舍利。^[59]

唐龙朔元年,即公元661年。可知安置于迦毕试国之“小块”佛顶骨,此时被王玄策带回中国,并供奉于长安皇宫之中,故当为第七次流布。自释迦牟尼佛入灭荼毗后,其顶骨流布清晰者,至此而止。为重述源流,列表如下:

拘尸那揭罗国入灭→八王分舍利→摩揭陀国阿育王集合再分→安置东方兜沙罗国→那揭罗国醯罗城→迦毕试国旧王伽蓝

- └→王玄策带回中国长安
- └→乾陀罗国闍腻吒王演提洒寺

2、来华贡献

在迦毕试国旧王伽蓝中供奉之佛顶骨,被王玄策带回长安供奉于皇宫之后,就不知所踪,史籍无载。此后,又有中国赴西域求法僧,或西域来华传法僧,向朝廷贡献了诸多佛顶骨。然诸多顶骨均为携者自称为“佛”顶骨,其传承源流均不清,故只能列出备考。凡碑记中,“□”为缺字,“[]”为补字。

(1)唐西域进献佛束顶骨

唐道宣《集神州三宝感通录》卷上〈周岐州岐山南塔缘〉:

时周又献佛顶骨至京师,人或见者,高五寸,阔四寸许,黄紫色,将往东都驾所。时又追京师僧七人,往东都入内行道,敕以舍利及顶骨出示行道僧曰:“此佛真身,僧等可顶戴供养。”经一宿还收入内。皇后舍所寝衣帐,直绢一千疋,为舍利造金棺银椁,数有九重,雕镂穷奇。以龙朔二年送还本塔,至二月十五日,奉敕令僧智琮、弘静、京师诸僧与塔寺僧及官人等无数千人,共藏舍利于石室掩之。三十年后,非余所知,后有开瑞,可续而广也。(中略)其佛顶骨,国用珍宝赎之,计宝约估评绢直四千疋。遂依其数,以蕃练酬之。顶骨今仍在内云。^[60]

唐道世《法苑珠林》卷三八〈敬塔篇〉第三十五之二〈故塔部〉第六〈感应缘〉:

时西域又献佛束顶骨至京师,人或见者,高五寸,阔四寸许,黄紫色。又追京师僧七人,往东都入内行道,敕以舍利及顶骨出示行道僧曰:“此佛真身,僧等可顶戴供养。”经一宿还收入内。皇后舍所寝衣帐,准价千匹绢,为舍利造金棺银椁,雕镂穷奇。以龙朔二年,送还本塔。至二月十五日,京师诸僧与塔寺僧及官人等无数千人,共下舍利于石室掩之。俟三十年后,非余所知,至后开瑞,冀补兹处。(中略)其佛顶骨用珍宝赎之,计直四千匹绢。遂依其数,以彩练酬之。顶骨今现在内供养,即是螺髻束发小顶骨,然大顶骨犹未至此。^[61]

此佛束顶骨,为唐高宗龙朔二年(662)时由西域进献。该“螺髻束发小顶骨”,尺寸为“高五寸,阔四寸许”,故知非王玄策带回之迦毕试国佛顶骨。

(2)唐西域婆罗门进献佛束顶骨

唐道世《法苑珠林》卷八五〈六度篇〉第八十五之六〈智慧部〉第六〈利益部〉第三〈感应缘〉:

麟德元年,有西域四婆罗门来,献佛束顶骨。^[62]

此佛束顶骨,为西域四婆罗门于唐高宗麟德元年(664)进献。^[63]

(3)唐新罗慈藏梦感佛头骨

高丽一然《三国遗事》卷三〈台山五万真身〉:

按山中古传:此山之署名“真圣住处”者,始自慈藏法师。初法师欲见中国五台山文殊真身,以善德王代贞观十年丙申入唐。初至中国太和池边石文殊处,虔祈七日,忽梦大圣授四句偈。觉而记忆,然皆梵语,罔然不解。明旦,忽有一僧,将绯罗金点袈裟一领,佛钵一具,佛头骨一片,到于师边。^[64]

高丽一然《三国遗事》卷三〈前后所将舍利〉:

《国史》云:真兴王大清三年己巳,梁使沉湖送舍利若干粒。善德王代贞观十七年癸卯,慈藏法师所将佛头骨、佛牙、佛舍利百粒,佛所著绯罗金点袈裟一领。其舍利分为三:一分在皇龙

塔,一分在大和塔,一分并袈裟在通度寺戒坛。其余未详所在。^[65]

慈藏法师,唐道宣《高僧传》卷二四〈唐新罗国大僧统释慈藏传〉:“释慈藏,姓金氏,新罗国人,其先三韩之后也。”^[66]其于善德王代贞观十年(636)入唐^[67],梦感大圣,获一僧赠“佛头骨一片”。后于善德王代贞观十七年(643),其将“佛头骨”带回韩国供奉。

(4) 北宋中天竺法贤进献佛顶骨

北宋赵安仁、杨亿《大中祥符法宝录》卷一一:

(咸平三年)是年秋八月四日,三藏沙门法贤顺化,临终召其门人谓曰:“佛言诸行无常,是生灭法。汝等观念无常,各勤精进。”言讫而逝。法贤初被疾,上遣中使护国医霍炳等三人诊视。及以不起,闻深嗟悼之。复遣中使冯仁俊监护襄事,所须官给。法贤以西域所得佛顶骨及道具等奉遗表以献,诏道具回赐本院供养,仍别颁贖赠。赐谥曰“慧辩”,令僧录司具威仪,十月十六日葬于京师祥符县郑当里。建塔葬毕,法天、施护同诣便殿称谢,上抚慰之。诏度法贤童行二人为僧。^[68]

依录中所记,此佛顶骨为中印度僧法贤(?—1001)从西域所得。南宋志磐《佛祖统纪》卷四三〈法运通塞志〉:“(开宝六年八月)中天竺三藏法天至。”^[69]“(雍熙二年)法天改名法贤。”^[70]故知法天于宋太祖开宝六年(973)带入中土,后于宋太宗雍熙二年(985)改名法贤。若依《大中祥符法宝录》所记,法天、法贤当为二人。

(5) 北宋法遇进献佛顶舍利

南宋志磐《佛祖统纪》卷四三〈法运通塞志〉:

(太平兴国八年)沙门法遇自西天来,献佛顶舍利、贝叶梵经。法遇化众,造龙宝盖,金襴袈裟,将再往中天竺金刚座所供养。乞给所经诸国书,诏赐三佛齐、葛古罗、柯兰诸国敕书以遣之。^[71]

南宋志磐《佛祖统纪》卷五二〈历代会要志〉:

沙门法遇自西天还,贡佛顶舍利、梵经。^[72]

此佛顶舍利,为法遇于宋太宗太平兴国八年(983)自西天带回。法遇,乃北宋时赴西域求法僧,曾游历东南亚诸国,且深得宋太宗赏识。南宋志磐《佛祖统纪》卷四三〈法运通塞志〉:“(端拱二年)上谓近臣曰:‘我宿世曾亲佛座,但未通宿命耳。’诏直学士院朱昂撰塔铭,谓曰:‘儒人多薄佛,向中竺僧法遇乞为本国佛金刚座立碑,学士苏易简为之,指佛为夷人。朕恶其不逊,遂别命制之。’”^[73]元脱脱《宋史》卷四九〇〈外国列传〉:“(太平兴国)八年,僧法遇自天竺取经回,至三佛齐,遇天竺僧弥摩罗失黎语不多命,附表愿至中国译经,上优诏召之。法遇后募缘制龙宝盖袈裟,将复往天竺,表乞给所经诸国敕书,遂赐三佛齐国王遐至葛、古罗国主司马佶芒、柯兰国主赞怛罗、西天王子谟驮仙书以遣之。”^[74]

(6) 北宋迦罗扇帝进献佛顶舍利

南宋志磐《佛祖统纪》卷四三〈法运通塞志〉:

至道元年,中天竺沙门迦罗扇帝来朝,进佛顶舍利、贝叶梵经。^[75]

南宋李攸《宋朝事实》卷一二〈仪注〉:

至道元年,贡佛顶骨。^[76]

此佛顶舍利,为中天竺沙门迦罗扇帝于宋太宗至道元年(995)进献。

(7) 北宋金陵长干寺真身塔藏佛顶真骨

法主承天院住持圆觉大师赐紫德明述并书《金陵长干寺真身塔藏舍利石函记》:

我大牟尼师,嗣贤劫第四之大宝也。捻法界为化封,以教理为命令。垂衣利物四十九年,大事既周,提河示寂,碎黄金相为设利罗。育王铸塔以緘藏,耶舍手光而分布,捻有八万四千所,而我中夏得一十九,为金陵长干寺塔即第二所也。东晋出现,梁武再营。宝塔参空,群生受赐。洎平陈之日,兵火废焉。旧基空列于藜芜,崕级孰兴于佛事。每观藏录,空积感伤。圣宗之有天下,封禅礼周,汾阴祀毕,乃有讲律演化大师可政,塔就蒲

津,愿兴坠典。言告中贵,以事闻天。寻奉纶言,赐崇寺塔。同将仕郎守滑州助教王文共为导首,率彼众缘,于先现光之地,选彼名匠,载建博塔,高二百尺,八角九层,及造寺宇。进呈感应舍利十颗,并佛顶真骨、洎诸圣舍利,内用金棺,周以银椁,并七宝造成阿育王塔。次以铁[匣石]函安置。即以大中祥符四年太岁辛亥六月癸卯朔十八日庚申,备礼式,设阖郭大斋,闕于皇际,庶金名数,永镇坤维。上愿崇文广武仪天尊道宝应章感圣明仁孝皇帝天基永固,圣寿遐延;太子诸[王],福昌万叶;宰辅文武,赞国忠贞;三军兆民,乐时清泰;同缘众信,利集无疆;举事诸贤,功彰不朽。陵迁[谷变],此善长存。地久天长,斯文永振。谨记:塔主演化大师可政,助缘管勾赐紫善来、小师普伦,导首将仕郎守滑州助教王文、妻史氏,十四娘男凝熙、规拯,孙男同缘,同会三哥、四哥、五哥、七哥、八哥、[九哥],孙女大娘、二娘、三娘、四娘、五娘、六娘,新妇蔡氏、许氏、杨氏、杨氏,出嫁一娘、三娘、亾女四娘。先考二郎,[先]妣程氏,继母陈氏。寄东京王延旭,僧正赐紫守邈宣慧大师齐吉,赐紫文仲、僧仁相绍之捨。舍利施护:守正、重航、绍赉、智悟、重霸、守愿、尼妙善、宝性;砌塔都料:应承裕并男德兴、王仁规;施石函陆仁贞、仁恭。^[77]

此佛顶真骨,于宋真宗大中祥符四年(1011)瘞藏七宝阿育王塔。然谓“佛顶真骨”,其意在别于“影骨”也。

该《石函记》为“承天院住持圆觉大师赐紫德明”所书。明明河《补续高僧传》卷一七〈明律篇〉:“圆觉律师,德明者,住金陵能仁寺。际遇太宗召见,赐紫衣并御容及罗汉像以归。律声振江以南,求法人望之而归。真宗嗣位,复赠以诗章,有‘精勤演律达真风,释子南禅道少同’之句。”^[78]又南宋宗晓《四明尊者教行录》卷一:“乾符寺中改承天寺,今为能仁寺。”^[79]故知圆觉律师德明,乃宋太宗、真宗时人,与可政同时,故其所述当为可信。又其善于

解梦。北宋文莹《玉壶清话》:“圆觉大师德明善详梦。晋公镇金陵,忽大病,自梦乘骏于通逵,马跃中卧身于地。晋公甚厌,召明详之。明应声曰:‘公善可贺,即日疾痊。’晋公曰:‘何谓?’明曰:‘马蹶则鞍落。’果旬日勿药自安,晋公解所乘马赠之。”^[80]

根据《石函记》所记,演化大师可政化募打造七宝阿育王塔,并将佛顶真骨瘞藏其中。然“佛顶真骨”应最为尊贵,为何排序却在“感应舍利”之后?撰述者通过一个“并”字,显然是为了突出“感应舍利”之特殊性。明顾起元《客座赘语》卷五〈长干塔〉:“至南唐时,废寺为营庐。久之,舍利数表见感应。祥符中,僧可政状其迹,併感应舍利投进,有诏复为寺,即其表见之地建塔,赐号圣感舍利塔。”^[81]故知当时可政为了能够修复长干寺,上书朝廷,并附呈进“感应舍利”,得宋真宗下诏准许修寺建塔。由于“感应舍利”曾进呈皇帝,故于《石函记》中排在“佛顶真骨”之前。此又说明“感应舍利”曾进入皇宫又得返赐,而“佛顶真骨”并非由皇帝所赐,亦未在皇宫供奉,否则也不会排在“感应舍利”之后,故知此“佛顶真骨”乃可政自行获得。

虽有修复寺塔之诏许,但朝廷并未拨款,故可政乃凭己力,募集民间资金而作功德。在塔建好之后,可政无力修整寺院,致使不久塔寺全都荒废破败。明明河《补续高僧传》卷二二〈兴福篇〉:“江宁府天禧寺,旧葬释迦真身舍利,后寺废。至南唐时为营。宋初营废。祥符中,僧可政上奏得请复为寺。政即其光相表见之地建塔,赐号圣感舍利宝塔寺。据山水形势,坐乙向辛,以越王台为案塔之。后地势倾下,政失于迁就,不能培筑相因,姑以北廊造院,为安僧之地。虽规模仅足,而狭小陋劣,事爽缘违,以故寺不复振。”^[82]清李斗《扬州画舫录》卷一六〈蜀冈录〉:“《嘉靖志》云:‘宋景纯中,僧可政复募民财建塔七级,名曰多宝。郡守王化基以闻于朝,赐名普惠。既而塔与寺俱圯。’”^[83]

《石函记》后乃列助缘功德之人名。“相绍之捨”,乃谓前数人相继绍袭舍施而作功德。“舍利施

护”，乃谓奉施护持舍利之人。如隋那连提耶舍译《大方等大集经》卷五二〈月藏分〉第十二〈提头赖吒天王护持品〉：“我等当以一切所须供养奉施护持养育。”^[84]卷五五〈月藏分〉第十二〈布阎浮提品〉：“若有檀越捨施供养护持养育，我说是人犹得无量阿僧祇大福德聚。”^[85]故不能以“施护”为人名，而同于译经僧“施护”。又译经僧施护（梵 Danapāla，?-1017），为北印度乌填曩国（即乌长那国）人，依例于名前当注明“西天”等标识国别之词。且《石函记》中多有“赐紫”僧名，于《大藏》之中，凡施护所译经典，均署名“西天北印度乌填曩国帝释宫寺三藏传法大师赐紫沙门臣施护奉诏译”或“西天译经三藏朝奉大夫试光禄卿传法大师赐紫臣施护奉诏译”，故如此高僧不可能不记其赐号，且更不会与无名之辈并列其名于文末。

又南宋志磐《佛祖统纪》卷四三〈法运通塞志〉：“（太平兴国五年）二月，北天竺迦湿弥罗国三藏天息灾、乌填曩国三藏施护来，召见赐紫衣。”^[86]北宋吕夷简《景祐新修法宝录》卷一六：“（天禧元年十二月）三藏沙门施护有疾，上遣中使监太医霍炳、赵拱、左皓诊视。是月二十六日以趣寂闻，上颇悯悼，遣入内殿头王克让监护葬事，所须官给，内出缯帛制法衣。葬日，左右街备威仪，赐谥曰‘明悟’。法护、惟净同诣便殿称谢，命坐赐茶，上抚慰之。施护遗命，以念珠道具为献。赐其门弟子澄霭、澄亲紫衣。”^[87]施护与法贤同为北宋时期来华译经高僧，均受到极高礼遇。若施护真携“佛顶舍利”来华，应同法贤一样，史籍当有著录。然自施护宋太宗太平兴国五年（976）抵宋京，至宋真宗天禧元年（1017）去世，皆不见任何记载。故不能因见“施护”一词，而妄加谬断。

又“崇圣寺承天甘露戒坛院新戒僧思齐”所写题记云：“演化大师□藏如来顶骨真身舍利之资。”^[88]缺字因书写潦草不清，诸过录者皆不识。《石函记》云：“闕于皇际。”故知该字当为“闕”，原句当为“演化大师闕藏如来顶骨真身舍利之资”。

(8) 北宋志瑜、志津、法顺进献佛顶骨

北宋吕夷简《景祐新修法宝录》卷一七：

（天圣四年）夏四月，沙门志瑜、志津、法顺自天竺还，贡梵经十夹、佛顶骨，并赐紫衣束帛。^[89]

此佛顶骨，为赴天竺求法僧志瑜、志津、法顺于宋仁宗天圣四年（1026）进献。

(9) 北宋天竺摩伽陀国不动护进献佛顶骨

北宋吕夷简《景祐新修法宝录》卷一八：

（天圣八年）冬十月，天竺摩伽陀国沙门不动护，与其门弟子释吉祥、明护，贡梵经十四夹、佛顶骨、雕镂佛像。不动护者，天竺义学沙门也。^[90]

此佛顶骨，为天竺摩伽陀国沙门不动护于宋仁宗天圣八年（1030）进献。

(10) 北宋龙兴寺大悲院地宫藏佛顶骨

《邓州龙兴寺大悲院地宫记》：

挂姓名如后：顺阳县施主张君太施石椁一座，妻李氏，男张守迁、男张谦、男张颙、男张信，新妇王氏、蓝氏、田氏、全氏。许州阳翟县施主元勋、功德主僧法□、师弟惠宣，比丘广香，管内僧正赐紫惠谈，施主宋光厚、弟宋光晏、母亲何氏。顶骨一尊，佛牙一支，舍利一瓶。大宋天圣十年二月二十五日记。^[91]

此佛顶骨，于宋仁宗天圣十年（1032）入藏河南邓州龙兴寺大悲院地宫。该顶骨来源不明，依考古报告记述：“佛顶骨1件，象牙质，呈不规则的椭圆形，底部磨平，高7厘米。”^[92]故知当为“影骨”。

(11) 北宋兖州兴隆寺塔地宫藏世尊金顶骨真身舍利

地宫出土碑记：

中书门下牒兖州。兖州奏：当州昨准中书劄子。兖州奏：据《龙兴寺泗洲院西天于阗国帘前赐紫光正大师法藏状》称：先于开宝三年（968），自离于阗本处，亲往西天取得释迦形像、世尊金顶骨真身舍利、菩提树叶，及进奉本处白玉叁佰玖拾斤、细马叁疋。寻蒙圣恩帘前赐紫及师号、回宣御马两匹、闹壮金鞍辔、驛劝请俸。自后乞于国内

巡礼圣境,奉宣云游西川至峨嵋、代州五台山、泗洲,逐处斋僧壹万人,各送金襴袈裟一条。相次云游,在兖州住寄岁久,恋皇帝化风,不归本处。至今年老,初缘先从西天将到世尊金顶骨真身舍利、菩提树叶,见今在院。有小师怀秀,造下功德佛像数尊。今欲乞岱岳,[次]回銮驿,乞赐名额,安置住持及教化十方,兴造宝塔,安葬于阆国光正大师从西天取得世尊金顶骨真身舍利。自后又为年老,无力起塔。至嘉祐八年癸卯岁,将上件功德舍利付与当寺大悲院主讲经僧法语,起塔供养。华严院管内僧正讲经论赐紫沙门行深、延圣院主僧判赐紫沙门可昱、供养主僧应□、当寺上生院主传大乘戒讲经论沙门惠旻、慈氏院主道忠、东罗汉院主明安、南观音院主惠嵩、千佛院主官表白僧行因、寄住僧重谨、东律院主僧海湛、水陆院主法宝、次院主清琼、文殊院主□□□、次院主智宝、讲经论沙门智全、讲经论沙门智让、三圣院主行超、观音院主僧惠广、东弥勒院主僧行忠、炽盛光院主僧智纯、七祖院主僧永普、孔雀院主僧重茂、因明院主讲经论沙门省勤、次院主讲经论沙门福秀、西罗汉院主僧守政、次院主讲经论沙门□□、小师讲经沙门智深、释迦院主智如、天王院主僧契真、寺维那僧超玉、多宝院主僧□□、净土院主讲经沙门惠灯、西弥勒院主僧智海、东京等觉禅院赐紫僧守祥、经藏院主僧普勤、泗州院主讲经沙门惠信、三学院主僧守远、经藏院僧庆遇。助缘修塔维那众,王有道、妻周氏,王用、妻耿氏,李成、妻徐氏,李式、妻葛氏,李昌、妻苗氏,县君杜氏、元氏、孙氏、仇长发、孟辛,奉符县郭下贾升、妻卓氏、男弼、次男徽,戴朝宗、母亲李氏,王简、妻丁氏,山阴村阴清母马氏、高氏、赵氏,重光寺泗州院主尼志真、志全,无量寿院尼法坚,精妙寺地藏院主尼志演、小师惠清、惠喜、义达,重光寺观音院主尼守遇、守荣、守兴;龚丘县梁村施石匠人校书伊存,张雅、妻申氏,申殿直、妻牛氏,陈悦、妻张氏;大悲院主修塔功德主

讲经沙门法语、小师洪才、洪江、洪润、洪泰、洪道;修塔匠人段怀、女婿王谅、小博士张温、罗一思;单州荡山县埭瓦匠人黄整、黄修、鱼台县李凝、龚丘县赵演、名州肥乡县 贵;助缘教化行者洪亮。怀州僧德和书,石匠人庞演刊,塑匠人郝辛。大宋第五叶嘉祐八年癸卯岁十月六日,安葬舍利金饼一两。^[93]

此世尊金顶骨真身舍利,乃法藏于唐开宝三年(968)“离于阆本处,亲往西天取得”,宋仁宗嘉祐八年(1063)建塔瘞藏。所谓“金顶”,指佛顶相。北宋法贤《佛说众许摩诃帝经》卷三:“三十二、太子顶上有乌瑟膩沙,金顶之骨高显周圆,亦如天盖。如是三十二大丈夫相”^[94]。但根据考古发掘报告所述,在出土文物中并未发现有“佛顶骨”。^[95]

(12)西夏承天寺佛顶骨舍利

《夏国皇太后新建承天寺瘞佛顶骨舍利轨》:

原夫,觉皇应迹,月涵众水之中;圣教傍辉,星列周天之上。盖□□磨什、钝道澄图,常表至以化随机,显洪慈而济物,纵经尘劫,愈自彰形。崇宝刹绵亘古今,严梵福则靡分遐迩。我国家纂隆丕禘,银启中兴,雄镇金方,恢拓河右。皇太后承天顾命,册制临轩,厘万物以缉绥,俨百官而承式。今上皇帝,幼登宸极,夙秉帝图。分四叶之重光,契三灵而眷祐。粤以潜龙震位,受命册封,当绍圣之庆基,乃继天之胜地。大崇精舍,中立浮图,保圣寿以无疆,俾宗祧而延永。天祐纪历,岁在摄提,季春廿五日壬子,建塔之晨,崇基叠于砮砮,峻级增乎瓴甌。金棺银椁瘞其下,佛顶舍利闕其中。至哉!陈有作之因,仰金仙之垂范。□□无边之福祉,□符□□之钦崇,日叨奉作之纶言。获扬圣果,虔抽鄙思,谨为铭曰:(铭剥落不辨)。

右仆射兼中书侍郎平章事臣张陟奉制撰《大夏国葬舍利碣铭》:

臣闻如来降兜率天宫,寄迦维卫国,剖诸母肋,生□□灵。踰彼王城,学多瑞气。甫及半纪,

颇验成功。行教□□衍之年入涅槃。仲春之月，舍利丽黄金之色，齿牙宣白玉之光。依归者云屯，供养者雨集，其来尚矣，无得称焉。我圣文英武崇仁至孝皇帝陛下，敏辩迈唐尧，英雄□汉祖，钦崇佛道，撰述蕃文。柰苑莲宫，悉心修饰；金乘宝界，合掌护持。是致东土名流，西天达士，进舍利一百五十髻，并中指骨一节，献佛手一枝，及顶骨一方。罄以银椁金棺、铁甲石匱，衣以宝物，□以毗沙。下通掘地之泉，上构连云之塔，香花永□，金石周陈。所愿者，保佑邦家，并南山之坚固；维持胤嗣，同春葛之延长。百僚齐奉主之诚，万姓等安家之愿。边塞之干戈偃息，仓箱之菽麦丰盈。□于万品之瑞，靡悉一□之□。谨为之铭曰：“□者降神兮，开觉有情。肇登西印兮，教化东行。□□之后兮，舍利光明。一切众生兮，供养虔诚。□□圣主兮，敬其三宝。五百尽修兮，号曰塔形。□□□兼兮，葬于兹壤。天长地久兮，庶几不倾。”大夏大庆三年八月十日建。右谏议大夫羊□书。

凝真曰：“考之其瘞佛顶骨曰‘天祐纪历，岁在摄提’，摄提在古甲子为寅，乃夏英宗谅祚天祐垂圣元年、宋仁宗皇祐而年，庚寅也。其藏舍利曰‘天庆三年’，乃夏桓宗纯祐天庆三年、宋宁宗庆元二年，丙辰也。”^[96]

此佛顶舍利，乃“西天达士”进献，于夏英宗谅祚天祐垂圣元年（1050）建塔瘞藏。所谓“西夏皇太后”，指夏英宗李谅祚（1047-1068）母没藏黑云（1047-1056），其曾出家为尼。北宋欧阳修《归田录》卷二：“赵元昊二子：长曰佞令受，次曰谅祚。谅祚之母，尼也，有色而宠，佞令受母子怨望。”^[97]南宋王称《西夏事略》：“方没藏氏出为尼也，既娠而曩霄死，遗言立其从弟委哥宁令。讹庞以夏有国以来，父死子继，委哥宁令非子。而没藏尼有娠，幸而有子，足以为嗣。后二月而生谅祚，送立之。以没藏氏为太后，于是政在没藏矣。”^[98]

(13) 辽涿州云居寺塔藏释迦如来二顶骨

崇教寺沙门行鲜撰《大辽涿州云居寺供塔灯邑记》：

昔我释迦氏出世也，声教被于大千之界。垂方便门，饶益众生，天上天下，世出世间，罔不受赐。灭度之后，迨今二千余载，惟窳堵波以真舍利。俾见闻之种，能殖梵福，永出迷津，遄臻觉岸。其大抵也，自炎汉而下，迄于我朝，城邑繁富之地，山林爽垲之所，渺不建于塔庙，兴于佛像。欲令居人，率奉常享，寔古今之大务也。涿州云居寺，迺神州之钜刹也。佛事严饰，僧徒骈罗。轮焉奂焉，郁为道场。爰降圣迹，兴于是处。昔有高僧，从西土来之于此地，遂开左臂，取出舍利二粒，迺释迦如来之顶骨也。传授数人，椁而藏之，积有年矣。厥后有百法上人，得而秘之，外无知者，临逝之日，方付与众。接响传声，达于四方，遂使远近瞻礼，高低仰慕，如辐凑毂，不可胜数。其间灵异，曷可殚言。是时，有寺僧文密与众谋议，化钱三万余缗，建塔一坐。苍砖以成，中设辟容，下葬舍利。上下六簷，高低二百余尺，以为礼供之所。是以灯邑高文用等，与众誓志，每岁上元，各揆己财，广设灯烛，环于塔上，三夜不息，从昔至今，殆无阙焉。而后有供塔邑僧义咸等，于佛诞之辰，炉香盘食，以供其所。花菓並陈，螺梵交响，若缁若素，无不响应，郁郁纷纷，若斯之盛也。然而为善虽异，于治亦同。盖从人之所欲，固无定矣。噫！末法之代，去圣逾远。沙门则道眼昏昧，檀越则信心寡薄，往往陷于饕餮之者众矣！苟非舍利因缘，暨我曹循循善诱之力，其孰能与于此乎？所愿邑众等，承是胜缘，俾资遐福，世世生生，恒跻圣处。今具录姓名于碑阴，传之无穷，永垂不朽，以俟来哲，见而迁矣。维乾统十年岁次庚寅九月丙寅朔七日壬申辛时建。阳嶠山沙门圆融书，石匠吴志温刻。^[99]

此二粒释迦如来顶骨，乃西土高僧藏于左臂带至辽地，后经百法上人秘藏。辽天祚帝耶律延禧乾统十年（1110），涿州云居寺僧文密化钱建塔，将二

佛顶骨瘞藏塔下。

自唐至宋于文献可查者,中土当有佛顶骨十四枚,但大多只见于史籍记载,而无实物留存。自宋以后,则不见再有佛顶骨传入。

【注 释】

- [1] 《大正藏》第7卷,第726页中。
[2] 《大正藏》第15卷,第648页下-649页上。
[3] 《大正藏》第16卷,第474页中。
[4] 《大正藏》第7卷,第727页中。
[5] 《大正藏》第16卷,第474页下。
[6] 唐玄应《一切经音义》,王云五《丛书集成初编》,上海:商务印书馆,中华民国二十五年十二月初版,第781页。
[7] 《大正藏》第25卷,第90页下。
[8] 《大正藏》第27卷,第888页下。
[9] 柏树令《系统解剖学》,北京:人民卫生出版社,2001年9月第1版,第18页。
[10] 罗时润、田一民《〈洗冤集录〉今译》,福建:福建科学技术出版社,2005年7月第1版,第97页。
[11] 《大正藏》第1卷,第29页中-30页上。
[12] 《卍续藏》第75卷,第14页下。
[13] 《大正藏》第53卷,第537页中-下。
[14] 《大正藏》第54卷,第74页中。
[15] 《大正藏》第2卷,第177页中-下。
[16] 《大正藏》第19卷,第334页上-中。
[17] 《大正藏》第2卷,第177页中-下。
[18] 吕澂《印度佛学源流略讲》,《吕澂佛学论著选集》第4卷,山东:齐鲁书社,1991年7月第1版,第1911页。
[19] 季羨林《大唐西域记校注》,北京:中华书局,1985年2月第1版,第326页。
[20] 季羨林《大唐西域记校注》,北京:中华书局,1985年2月第1版,第101页。
[21] 《大正藏》第51卷,第858页下。
[22] 《大正藏》第50卷,第338页中。
[23] 季羨林《大唐西域记校注》,北京:中华书局,1985年2月第1版,第230页。
[24] 《大正藏》第51卷,第867页中。
[25] 北齐魏收《魏书》,北京:中华书局,1974年6月第

1版,第3042页。

- [26] 《大正藏》第51卷,第867页上。
[27] 《大正藏》第51卷,第867页中。
[28] 《大正藏》第51卷,第1021页下。
[29] 北宋李昉《太平御览》,北京:中华书局,1960年2月第1版,第630页上。
[30] 北宋司马光《资治通鉴》,北京:中华书局,1956年6月第1版,第4855页。
[31] 《大正藏》第51卷,第879页上-中。
[32] 《大正藏》第50卷,第229页中-下。
[33] 《大正藏》第50卷,第448页中。
[34] 杨廷福《玄奘年谱》,北京:中华书局,1988年8月第1版,第133页。
[35] 《大正藏》第54卷,第943页中。
[36] 《大正藏》第51卷,第875页上。
[37] 张力生《玄奘法师年谱》,北京:宗教文化出版社,2000年9月第1版,第150页。
[38] 季羨林《大唐西域记校注》,北京:中华书局,1985年2月第1版,第137页。
[39] “面广寸余”,案唐道世《法苑珠林》卷二九〈感通篇〉第二十一〈圣迹部〉第二〈迦卑试国〉作“广二寸余”。
[40] 《大正藏》第51卷,第954页上。
[41] 《大正藏》第53卷,第497页下。
[42] 《大正藏》第53卷,第589页上。
[43] 《大正藏》第55卷,第755页下。
[44] 《大正藏》第51卷,第2页上。
[45] 《大正藏》第51卷,第1页下-2页上。
[46] 《大正藏》第51卷,第5页上。
[47] 王邦维《大唐西域求法高僧传校注》,北京:中华书局,1988年9月第1版,第100页。
[48] 王邦维《大唐西域求法高僧传校注》,北京:中华书局,1988年9月第1版,第100页。
[49] 《大正藏》第51卷,第6页下-7页上。
[50] 《大正藏》第51卷,第7页上。
[51] 王邦维《大唐西域求法高僧传校注》,北京:中华书局,1988年9月第1版,第140页。
[52] 王邦维《大唐西域求法高僧传校注》,北京:中华书局,1988年9月第1版,第257页。
[53] 《大正藏》第17卷,第716页上-中。

- [54] 《大正藏》第 51 卷,第 980 页上。
- [55] 《大正藏》第 17 卷,第 716 页中;第 51 卷,第 980 页上。
- [56] 季羨林《大唐西域记校注》,北京:中华书局,1985 年 2 月第 1 版,第 234 页。
- [57] 季羨林《大唐西域记校注》,北京:中华书局,1985 年 2 月第 1 版,第 232 页。
- [58] 《大正藏》第 53 卷,第 497 页下-498 页上。
- [59] 《大正藏》第 49 卷,第 367 页下。
- [60] 《大正藏》第 52 卷,第 407 页中。
- [61] 《大正藏》第 53 卷,第 587 页上。
- [62] 《大正藏》第 53 卷,第 912 页上。
- [63] “麟德元年”,案明弘赞《六道集》卷五:“麟德二年,有西域四婆罗门来,献佛顶骨。”《卍续藏》第 88 卷,第 174 页上。
- [64] 《大正藏》第 49 卷,第 998 页中。
- [65] 《大正藏》第 49 卷,第 993 页中。
- [66] 《大正藏》第 50 卷,第 632 页中。
- [67] “贞观十年”,案唐道宣《高僧传》卷二四《唐新罗国大僧统释慈藏传》:“以贞观十二年(638),将领门人僧实等十有余人,东辞至京。”《大正藏》第 50 卷,第 639 页中。
- [68] 《中华大藏经》第 73 册,北京:中华书局,1994 年 8 月第 1 版,第 466 页下-467 页上。
- [69] 《大正藏》第 49 卷,第 396 页中。
- [70] 《大正藏》第 49 卷,第 399 页下。
- [71] 《大正藏》第 49 卷,第 399 页上。
- [72] 《大正藏》第 49 卷,第 457 页上。
- [73] 《大正藏》第 49 卷,第 400 页中。
- [74] 元脱脱《宋史》,北京:中华书局,1977 年 11 月第 1 版,第 14105 页。
- [75] 《大正藏》第 49 卷,第 401 页中。
- [76] 南宋李攸《宋朝事实》,王云五《丛书集成初编》,上海:商务印书馆,中华民国二十五年十二月初版,第 203 页。
- [77] 据江苏省南京市博物馆所藏拓片录文。
- [78] 《卍续藏》第 77 卷,第 490 页上。
- [79] 《大正藏》第 46 卷,第 857 页上。
- [80] 杨立扬点校《玉壶清话》,北京:中华书局,1984 年 7 月第 1 版,第 109 页。
- [81] 谭棣华、陈稼禾点校《客座赘语》,北京:中华书局,1987 年 4 月第 1 版,第 150 页。
- [82] 《卍续藏》第 77 卷,第 510 页下。
- [83] 汪北平、涂雨松点校《扬州画舫录》,北京:中华书局,1960 年 4 月第 1 版,第 373 页。
- [84] 《大正藏》第 13 卷,第 347 页下。
- [85] 《大正藏》第 13 卷,第 363 页中。
- [86] 《大正藏》第 49 卷,第 394 页上。
- [87] 《中华大藏经》第 73 册,北京:中华书局,1994 年 8 月第 1 版,第 573 页中-下。
- [88] 据江苏省南京市博物馆所藏“墨书发愿文绢帕”录文。
- [89] 《中华大藏经》第 73 册,北京:中华书局,1994 年 8 月第 1 版,第 579 页上。
- [90] 《中华大藏经》第 73 册,北京:中华书局,1994 年 8 月第 1 版,第 585 页上。
- [91] 据拓片录文。河南省古代建筑保护研究所、河南省文物研究所《河南邓州市福胜寺塔地宫》,《文物》1991 年第 6 期,总第 421 期,第 47 页。
- [92] 河南省古代建筑保护研究所、河南省文物研究所《河南邓州市福胜寺塔地宫》,《文物》1991 年第 6 期,总第 421 期,第 45 页。
- [93] 据山东省兖州市博物馆所藏拓片录文。
- [94] 《大正藏》第 3 卷,第 940 页下。
- [95] 山东省博物馆、山东省文物考古研究所、兖州市博物馆《兖州兴隆塔北宋地宫发掘简报》,《文物》2009 年第 11 期,总第 642 期,第 42-62 页。
- [96] 明胡汝砺编、陈明猷校勘《嘉靖宁夏新志》卷二《寺观》,宁夏:宁夏人民出版社,1982 年 12 月第 1 版,第 153-154 页。
- [97] 李伟国点校《归田录》,北京:中华书局,1981 年 3 月第 1 版,第 21 页。
- [98] 南宋王称《西夏事略》,王云五《丛书集成初编》,上海:商务印书馆,中华民国二十八年十二月初版,第 6 页。
- [99] 据中国国家图书馆所藏拓片录文。