

《净土决疑论》讲记 (五)

释印光造论 释传印讲记

2、析“唯心净土，自性弥陀”疑

(1) 上座陈问

【论文】彼曰：唯心净土，自性弥陀，宗门常谈，不应有错。

宗门中，从上诸祖善知识所谈，的确如是，实无有错。诸祖善知识经过刻苦努力，功夫到家，亲见如是境界，事理圆融，实无隔碍。而一般凡情之人，执语会意，依文生解，总不出乎对立（相对）分别之外，将祖师善知识的穷理极谈，翻作绞杀自己法身慧命的锐利武器，曷胜叹哉！

彻悟禅师偈曰：

自性弥陀，弥陀自性；执性废修，因药成病。

极乐唯心，心唯极乐；离土论心，翻然大错。

未明唯土，岂达唯心；碲砢非玉，鎗金非金。

又偈云：

弥陀自性两相当，双照双遮总不妨。

念到圆融无碍处，时间一阵藕花香。

净土唯心我独知，痴人空自泣多歧。

故乡归去便归去，金色花开正是时。

吾人幸得听闻佛法，修学佛道，如果于此“唯心”、“自性”之理与事的关系不能正确地理解，高谈理性，不务实修，则其失也大矣！

(2) 论主析疑

【论文】余曰：宗门所说，专指理性，非论事修。所以然者，欲人先识不涉因果、修证、凡圣、生佛之理，然后依此理以起修因证果、超凡入圣、即众生而成佛道之事。汝何事理笼统、知见颠倒之若是也！又汝以“舍东取西”为生灭者，不知“执东废西”乃断灭也。夫未证妙觉，谁离取舍？三祇炼行，百劫修因，上求下化，断惑证真，何一非取舍之事乎！须知如来欲令一切众生速证法身及与寂光，所以特劝持佛名号，求生西方也。

理为心具，明白了此理为心之所具，是即有了信心，本应依此信心转化为实践修行的原动力。而如“上座”其人者，执理废事，故成邪见。此见在一般不甚明了佛法者，姑不必论，即使颇具学识的知识分子，也多是此种见解，甚具代表性。针对此种知见，古德已经多有开示。

如明·楚石梵琦禅师《西斋净土诗》曰：

有个弥陀在自心，才生一念隔千岑。

于中岂待回光照，直下翻为向外寻。

绿水青山皆妙体，黄莺紫燕总元音。

凡夫只为贪嗔重，不觉身栖宝树林。

金作层楼玉作台，琉璃田地绝尘埃。

唯心净土无高下，自性弥陀不去来。



红日初非天外没,白莲只在意根栽。

众生障重须存想,想极情亡眼豁开。

这也如同我们,因为人间的业报,生在这人世间为人,你现在所生存的这个人世间,难道是没有的吗?思之可知。这个业报,由自心所造,这个世界,唯心所现。如是因果果报,全事即理,全理成事。若离事,理则没有安立的余地。

藕益大师《弥陀要解》:

问:佛既心作心是,何不竟言自佛,而必以他佛为胜,何也?

答:此之法门,全在了他即自。若讳言他佛,则是他见未忘;若偏重自佛,却成我见颠倒。又,悉檀四益(四悉檀:世界悉檀〔欢喜〕、为人悉檀〔生善〕、对治悉檀〔破恶〕、第一义悉檀〔入理〕),后三益事不孤起,倘不从世界深发庆信,则欣厌(生善、破恶)二益尚不能生,何况悟入理耶!唯即事持达理持,所以弥陀圣众现前,即是本性明显(自性弥陀也)。往生彼土,见佛闻法,即是成就慧身,不由他悟(唯心净土也)。

三祇炼行,百劫修因:我等本师释迦牟尼佛,过去生为烧制砖瓦陶器的陶师,遇古释迦,遂发心求佛道。经历三大阿僧祇劫,上求佛道,下化众生,为断惑证真,修炼六度万行。如《天台四教仪》云:自古释迦至尸弃佛^①值七万五千佛,是初僧祇;由尸弃佛至然灯佛值七万六千佛,是第二僧祇;从然灯佛至毗婆尸佛值七万七千佛,是第三僧祇。更经百劫修相好因,修百福(如能治大千世界人盲复明,为一福)成就一相。

又,禅者,佛之心要也;净土者,佛之境界也。佛心要者,理也,智也;佛境界者,事也,相也。事理圆融,心境不二,是为法身。如果离开净土法门之修持,岂能臻此?

由凡夫成佛道的整个过程,是一个“取舍”的过程。譬喻一粒种子,遇水、土、阳光之缘,开始发芽,种子原状,即被舍去而取芽状。此芽又生出茎,芽状即被舍去而取茎状。由茎生叶,乃至开花结果,皆是舍旧状

而取新状。断惑证真,即是舍烦恼而取菩提,舍生死而取涅槃,都离不开取舍。证得常寂光的法身以后,才可以谈不取不舍,乃至不垢不净、不常不断、不一不异、不来不去、不生不灭等。

3、析《华严合论》谓净土“是权非实”疑

(1)上座质疑

【论文】问:枣柏李长者《华严合论》,谓西方净土,乃为一分取相凡夫,未信法空实理,以专忆念,其心分净,得生净土,是权非实,何以华藏海众,同愿往生?枣柏现生证圣,神通智慧,不可思议,定是华严会上菩萨示现,所有言说,当无错谬。

《华严合论》,是研学《华严经》的重要典籍之一,因此这个问题的提出,颇有代表性。这是关系到对阿弥陀佛的西方极乐世界的看法问题,即极乐世界是不是实在的,是不是阿弥陀佛临时施設了一个“化城”在那里。如果极乐世界是权而非实的话,那么,住、行、向、地、等觉四十一位法身大士便不会发愿往生,圆成佛果。

由于枣柏大士李通玄不是一般人,是有所修证的人,他的著作,有一定的权威性,影响很大,而且这个问题,向来很少得到明晰的回答,因此,对这个问题不明白,弄不清楚,便会影响到对西方净土建立的信心。

下面,论主回答这一问题,说明其所以。

(2)论主明其所以

①正明传经史实

【论文】答:枣柏虽菩萨示现,以经未全来,不能预断,故作此说。按枣柏造论,在唐玄宗开元年间。论成之后,随即入灭。历五十余年,至德宗贞元十一年,南天竺乌荼国王,方进《普贤行愿品》四十卷之梵文。至十四年,始译毕流通。其前三十九卷,即《八十华严》之《入法界品》,而文义加详。彼第八十,善财承普贤威神之力,所证与普贤等,与诸佛等,普贤乃为说偈,称赞如来胜妙功德,以文来未尽,故未结而终。及《行愿品》来,第四十卷,普贤乃以十大愿王劝进善财及与华藏海众,令其回向往生西方极乐世界。说毕,如来赞

叹,大众奉行,文方圆备。故古德以此一卷,续于八十卷后流通,欲后世学者,咸得受持全经云耳。

《大方广佛华严经》,由印度梵文本传来中国汉地,先后有三次翻译,即六十卷本、八十卷本和四十卷本。

六十卷本:东晋义熙十四年(418),佛陀跋陀罗于扬州道场寺译出《华严经》六十卷,是为旧译《华严经》。

八十卷本:唐武则天圣历二年(699),实叉难陀再译此经为八十卷,是为新译《华严经》。

四十卷本:复有般若三藏译出《大方广佛华严经·入不思议解脱境界普贤行愿品》四十卷,是为四十《华严》。关于南印度乌荼国王向唐德宗皇帝进奉本经梵文本的因缘,如本经第四十卷末后所附《后记》说:

南天竺乌荼国深信最胜善逝法者修行最胜大乘行者,吉祥自在作清净师子王,上献摩诃支那大唐国大吉祥天子自在师子中大王;手自书写《大方广佛华严经》百千偈中所说善财童子,亲近承事佛刹极微尘数善知识行中,五十五圣者善知识,入不思议解脱境界普贤行愿品,谨奉进上。

伏愿:

大国圣王,福聚高大,超须弥山;智慧深广,过四大海;十方国土,通为一家。及书此经功德,愿集彼无量福聚,等虚空界。一切世界海,无尽众生界,一切皆如善财童子,得佛正见,具足智慧,见不可思议真善知识,咸生欢喜;得佛广大普光明照,离诸贪著,成就无垢普贤菩萨最胜行愿。

伏愿:

书此大乘经典进奉功德,慈氏如来成佛之时,龙华会上,早得奉觐大圣天王,获宿命智,瞻见便识,同受佛记,尽虚空、遍法界,广度未来一切众生,速得成佛。(《大正藏》第10卷848页中)

又记进奉本经的时间、翻译年时、地点和参与翻译的人名及其翻译的分工说:

贞元十一年(795)十一月十八日进奉梵夹,十

二年(796)六月五日,奉诏于长安崇福寺译,十四年(798)二月二十四日译毕,进上。

罽宾国三藏赐紫沙门般若宣梵文

东都天宫寺沙门广济译语

西明寺赐紫沙门圆照笔受

保寿寺沙门智柔回纥

保寿寺沙门智通回纥

成都府正觉寺沙门道弘润文

章敬寺沙门鉴虚润文

大觉寺沙门道章校勘证义

千福寺沙门大通证禅义

太原府崇福寺沙门澄观详定

千福寺沙门虚遂详定

(《大正藏》第10卷848页中)

从如上记载,对于佛教经典的翻译程序和要求,我们可以知道,梵文的经典,由印度传来中国,其翻译的质量和水平,绝对是一流的。这在外来文化交流史中,可以说是当之无愧的,也是中华文化宝藏中,历万古而常新的文化瑰宝。

《大方广佛华严经·入不思议解脱境界普贤行愿品》翻译完毕以后,还须由朝廷任命的“专知官”经手进献给皇帝(唐德宗李适),如《后记》说:

专知官:

右神策军散兵马使衙前马军正将兼押衙特行邓州司法参军臣南珍贡;右神策军护军中尉兼右街功德使元从兴元元从云麾将军、右监门卫大将军、知内侍省事上柱国、交城县开国男、食邑三百户臣霍仙鸣;左神策军护军中尉兼左街功德使元从兴元元从骠骑大将军、行左监门卫大将军、知内侍省事上柱国、邠国公食邑三千户臣窦文场等进。(《大正藏》第10卷849页上)

由如上记载可以看出,担任本经翻译等有关事务的“专知官”,都是身份相当高贵、职务相当重要的人物。我们由此也可以知道,唐德宗朝野上下,对本经——《华严经·入不思议解脱境界普贤行愿品》是多



么地重视！

枣柏大士李通玄长者，居山西省寿阳县方山（今称神蝠山方山寺）著论，故亦称“方山大士”。他所依据的《华严经》是第二次翻译的八十卷本，是唐朝武则天圣历二年（699），由实叉难陀法师所译。

枣柏李长者：唐宗室子，世居太原，少通《易经》。年四十，专心内典。尝游五台山，遇僧授以《华严》大意。武则天当政时，新译《华严经》八十卷完成，乃持至孟县高氏宅作论释之。因厌世居，数易处所。唐·开元七年（719），居方山土龕中，日食十枣、柏叶饼一枚果腹，人称“枣柏大士”，亦称“方山大士”。凡经五载，德业高迈，化感天人禽兽，著《新华严经论》四十卷、《略释新华严经修行次第决疑论》四卷等。唐·开元十八年（730）三月坐化，寿九十六。

于阗国三藏法师实叉难陀所译八十卷《华严经》，共为三十九品，其中，《入法界品》是其最后一品，亦即第三十九品。这一品，从第六十卷起，至第八十卷，占有二十一品的篇幅（《大正藏》第10卷319—444页）。闍宾国三藏法师般若所译四十卷《华严经》，全经只是一品，名曰《入不思议境界普贤行愿品》，由第一卷到第三十九卷（《大正藏》第10卷661—844页），便是八十《华严》的《入法界品》的内容。只是《入法界品》在八十《华严》中，占有21卷共125页的篇幅，而四十《华严》则为39卷共183页的篇幅，相较八十《华严》，多出58页的篇幅（篇幅皆按《大正藏》计），为五分之二强。所以印光法师在论文中说：“（四十《华严》）其前之三十九卷，即八十《华严》之《入法界品》，而文义加详。”

八十《华严》第80卷，即《入法界品》的末后部分，与四十《华严》对照来看，则相当于第38卷的后半和第39卷全部（共为一卷半）。经文内容，始自善财童子经游一百一十城已毕，来到普门国苏摩那城，希欲奉觐文殊菩萨，次则观见普贤菩萨种种自在神通境界。经文云：

当是之时，善财童子则次第得普贤菩萨诸行愿海，皆悉平等，与普贤等，与诸佛等。一身充满一切

世界等，诸行圆满等，正觉现前等，神通大用等，种种法轮等，清净辩才等，出生言辞等，种种音声等，诸力无畏等，种种佛住等，大慈大悲等，如是乃至不可思议解脱自在，悉皆同等。（《大正藏》第10卷八十《华严》442页中；四十《华严》842页上）

本品经文末后部分，为普贤菩萨“观察一切菩萨众会，及善财童子”，称赞如来殊胜功德，七言四句为一偈，共有六十四偈之多。首偈云：

佛智广大同虚空，普遍一切众生心，

了世妄想皆非有，不起种种异分别。（《大正藏》第10卷442页下、842页上）

又偈云：

或有见佛无量寿，观自在等共围绕，

悉已住于灌顶地，遍满十方无量土。（同上，443页上、842页中）

又偈云：

或见如来无量寿，与诸菩萨授尊记，

而成无上大导师，次补住于安乐刹。（同上，443页中、842页下）

次末偈云：

刹尘心念可数知，大海中水可饮尽，

虚空可量风可系，无能尽说佛功德。（同上，444页下、844页中）

八十《华严》至此全部结束。因此，印光法师论文说：“彼（八十《华严》）第八十（卷），善财承普贤威神力，所证与普贤等，与诸佛等（见前所引经文），普贤乃为说偈，称赞如来胜妙功德（七言四句为一偈，共六十四偈），以文来未尽，故未结而终。”经文由印度传来中国汉地，并未完整，所以“文来未尽”，以至八十《华严》，就此不了了之，故曰“未结而终”。

《普贤菩萨行愿品》，即四十《华严经·入不思议境界普贤行愿品》的第四十卷。据本品经文的行文语气，可以知道，这是紧接前卷经文的。前卷经文普贤菩萨以六十四首七言四句偈称赞如来功德，所以，本品经文开头便说：“尔时普贤菩萨摩訶萨，称叹如来胜功德

已，……”接下来，普贤菩萨开示善财童子及诸菩萨说：“如来功德，假使十方一切诸佛，经不可说不可说佛刹极微尘数劫，相续演说，不可穷尽。若欲成就此功德门，应修十种广大行愿。”是即一者礼敬诸佛，乃至十者普皆回向的“十大愿王”。

愿，为趋向目的义，而将此愿用“王”为喻，是即说明此愿乃是最为至高无上、最为究竟自在的统率与回归。《华严》一经，王于三藏。佛初成道，不离于座，为界外十住位以上四十一位法身大士演说一生成佛之法。“其一生成佛之归宗结顶究竟实义，在于以十大愿王回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。”（《印光法师文钞·卷三·行愿品疏钞撮序》）如本品偈云：

文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，
我今回向诸善根，随彼一切常修学。
三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，
我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。
愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，
面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。
我既往生彼国已，现前成就此大愿，
一切圆满尽无余，利乐一切众生界。
彼佛众会咸清静，我时于胜莲华生，
亲睹如来无量光，现前授我菩提记。
蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝，
智力广大遍十方，普利一切众生界。
乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽，
如是一切无尽时，我愿究竟恒无尽。
（《大正藏》第十卷 848 页上）

本品经文，长行 3739 字，偈颂（七言四句为一首）55 首，如上所引仅其七首，亦可见其“归宗结顶”导归极乐的一经要义。本品经文结尾云：

尔时，普贤菩萨摩訶萨于如来前，说此普贤广大愿王清静偈已，善财童子踊跃无量，一切菩萨皆大欢喜。如来赞言：善哉！善哉！（《大正藏》第 10 卷 848 页中）

八十《华严》有了本品经文一卷，方称全经圆备。

所以本品经文历来受到重视，续于八十《华严》之后，或以单行本广泛流通。本品经典为吾等佛弟子日常诵持的经典之一，被列为“净土五经”之一。所谓“九界众生，舍此则上无以圆成佛道；十方诸佛，离此则下无以普度群萌。一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界”（《印光法师文钞续编》288 页），是诚为万古不刊的金科玉律。

八十卷《华严经》的《入法界品》为略文，并且没有如今流通的般若三藏翻译、清凉澄观国师审定的四十卷本《华严经》，亦即《普贤菩萨行愿品》的全部。李长者尽管是菩萨再来，造论也必须有佛经的根据，所以，法身大士发愿往生极乐世界一事，“不能预断”。

李长者圆寂于唐开元十八年（730），南天竺乌荼国王遣使进献《华严经·普贤菩萨行愿品》的时间是唐德宗贞元十一年（795）至贞元十四年（798）时，由般若三藏法师译毕流通。这时，李通玄长者已经圆寂六十八年了。所以李长者没有能够看到《普贤菩萨行愿品》，纵然已处百尺竿头，奈何未睹全身！这对他来说，不能不说是一种遗憾！

以上一段论文，为证明传经史实。紧接下段论文，为更证法门深广。

②更证法门深广

【论文】古德谓念佛求生净土一法，唯佛与佛乃能究尽，登地菩萨不能知其少分者，即此是也。则一切上根利器，净土总摄无遗矣。《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。”^[2]则一切人天六道具缚凡夫，净土亦总摄无遗矣。

由于南天竺国王送来《华严经·普贤菩萨行愿品》，证明了净土法门“等觉菩萨”也不能超出其外，由《大方等大集经》以及《观无量寿佛经》等经典证明了净土法门，即便是“逆恶凡夫”，但能临终一念回心与佛相应，也可预入其中。

如彻悟禅师《念佛伽陀·教乘百偈》有云：

一句弥陀，有教无类，雄俊入冥^[3]，惟恭灭罪。^[4]

一句弥陀，是无上禅，一生事办，旷劫功圆。



一句弥陀,白牛驾劲,其疾如风,行步平正。
一句弥陀,如来藏心,水外无浪,器原是金。
一句弥陀,妙真如性,春在华枝,像含古镜。
一句弥陀,清净实相,绝议绝思,难名难状。
一句弥陀,圆融法界,觊体全真,交罗无碍。
一句弥陀,圆满菩提,天更无上,云不与齐。
一句弥陀,超然无碍,文殊普贤,大人境界。
一句弥陀,微妙难思,唯佛与佛,乃能知之。

(据《梦东禅师遗集》摘录,未拘原著次第。《续藏经》第62卷347—349页)

净土法门之深远广大、迥越常情,非凡情所能测度,即便是分证法身的大菩萨,也莫能究尽其广大深远,唯佛与佛方能究尽。吾人切须发殷重心,全身顶戴,尽形寿受持。

③理应舍权从实

【论文】汝信枣柏而不信《行愿品》、《大集经》,是遵县令一时权宜之告示,而违皇帝万古不易之敕旨,何不知尊卑、轻重之若是也!

这个譬喻很贴切,很能说明问题,令人一览便可以明白其中的道理。很久以来,对于许多人所困惑已久的问题,经印光法师把这事的来龙去脉一说明,就清楚了。

(3)二番问答

①疑示现应知

【论文】问:彼既海众示现,何待经来方知?

海众,指佛初成道三七二十一日,于七处九会,专为地上(此指别教。圆教则初住以上)法身大士说《华严经》的华严海会上的菩萨。上座认为枣柏大士李通玄便是其中的一位,应当知道破无明证法身的大菩萨发愿往生阿弥陀佛极乐世界一事,何须等待《普贤菩萨行愿品》的到来呢?

②明法须有证

【论文】答:宏扬佛法,大非易事,须有证据,方能取信。《华严》一经,迥越群典,无从引类,以自裁度。

《华严经》为诸经之王,王于三藏教典,所以说“迥

越群典”。发挥其深奥的义趣,更是没有办法进行旁征博引,所以不能擅自定夺。

(4)三番问答

①难生公预倡

【论文】问:《涅槃》全经未至,生公何以预倡阐提皆有佛性?将谓枣柏不及生公?

《涅槃》,即《大般涅槃经》,共四十卷,为北凉河西王沮渠蒙逊玄始十年,由天竺三藏昙无讖法师翻译,是时,梵本尚未完全传来东土。姚秦道朗法师于经序中说:“以玄始十年,岁次大梁十月二十三日,河西王劝请令译。讖手执梵文,口宣秦言,其人神情既锐,而为法殷重。临译敬情,殆无遗隐。搜研本正,务存经旨。唯恨梵本分离,残缺未备耳。”

《大般涅槃经·后分》两卷,为唐·沙门若那跋陀罗与会宁等译。

阐提,谓断善根者,即不信善恶因果、三宝、三世等。

生公,即竺道生,是江西庐山东林寺慧远祖师结白莲社同修净土时十八高贤之一,晋时人,俗姓魏,钜鹿人。师竺法汰而出家,遂姓竺。入庐山幽栖七载,披阅群经。后与慧叡、慧严同游长安,从鸠摩罗什受学。后还都(南京),止青园寺,著《二谛论》、《佛性常有论》、《法身无色论》、《佛无净土论》等。守文之徒,多生嫌嫉。又六卷之《泥洹经》先至京师,生公剖析经理,立“阐提成佛”之义。时大本《涅槃经》尚未传来,旧学者们皆不许道生竖此新义,以为邪说,将道生摒出僧中。生乃袖手入平江虎丘山,竖石为听徒,讲《涅槃经》至阐提有佛性处,曰:“如我所说,契佛心否?”群石皆首肯(所谓“生公说法,顽石点头”)。后游庐山,居销景岩,闻昙无讖在北凉重译《涅槃》之后品,至南京见之,果如所言。宋元嘉十一年(434)十一月示寂。(见《高僧传》卷七、《释氏稽古略》卷二)

②释事不相侔

【论文】答:阐提原是众生,一切众生皆有佛性,阐提何得独无?有智识者,皆可预断。往生圆满佛果,诸

经绝未宣说,谁敢自出心裁,竖此奇义?二者事理绝不相侔,不可引以为证。

阐提众生具有佛性成佛和法身大士往生净土成佛,是性质不同的两件事。前者属理论方面的事情,后者为经教方面的事情。理论,经过研究推论便可以知道;经教为佛金口所宣,不可以随便臆断。

譬喻理论是学术方面事,仁者见仁,智者见智,怎样研究都可以,并不犯法。经教则决不允许叛离,譬喻国法宪章或中央政府文件,凡为国民皆惟有遵行而已,谁敢擅为更改!

故曰:二者事理绝不相侔。

(5) 结论:顺逆皆方便

【论文】至于二公所证,则非吾辈博地凡夫可知,何敢戏论。须知菩萨宏法,或顺或逆,种种方便,不可思议。得非枣柏示以不知,以敦后世之信向耶?

此论主造论,态度极为谦虚谨慎,说理极为周到圆满。谓圣人弘法顺逆皆方便,不是凡夫所能认识到的,不可以用凡情妄加测度。

(待续)

【注 释】

[1]尸弃,梵语具云:“闍那尸弃”,此译宝髻或宝顶。这不

是“过去七佛”当中的尸弃佛(七佛之尸弃,此译曰火),此闍那尸弃佛与“过去七佛”中的第二佛之尸弃,相隔二大阿僧祇劫,须知。

[2]藕益大师:《佛说阿弥陀经要解·跋语》:“经云:末法亿亿人修行,罕一得道,唯依念佛得度。呜呼!今正是其时矣。”(《大正藏》第37卷第374页中)

[3]雄俊:唐代僧,居成都,胆勇过人,出家后不守戒,还俗从戎,又复为僧。因闻经言“一称佛名,灭八十亿劫生灭重罪”,乃大喜曰:“赖有此耳!”自是虽律仪不检而念佛不辍。忽暴亡入冥,冥司主向之曰:“汝念佛本无深信,然汝尚有寿命,宜还人世倍加精进念佛。”人皆以为地狱漏网者。雄俊还生后,入山斋戒念佛。越四年,春三月集缁素相识告曰:“我今念佛往生净土,汝等更勿以吾为地狱漏网人。”语笑之间,端坐而化。(祜宏《往生集》卷中,《续藏经》第78卷207页)

[4]惟恭:唐代僧,住法性寺,慢上凌下,亲狎非类,酒徒博侣,交集于门,然暇则念佛。左右邻里皆目惟恭为地狱种子。惟恭闻曰:“我虽积业,罪无所逃,然赖净土教主,悯我愆尤,拔我涂炭,岂复堕恶道耶?”乾宁二年(895),病革(jí),同寺僧灵岍自外还,见华服少年数人,问所从来,答曰:“西来迎恭上人。”一少年持金瓶,瓶中有莲苞,俄顷开放如盘盂,光彩交映,望寺疾驰,忽而不见。灵岍至寺闻钟声,惟恭已逝。(祜宏《往生集》卷中,《续藏经》第78卷207页)

甘肃普照寺举行大殿落成暨佛像开光庆典法会

本刊讯 8月3日,甘肃渭源县普照寺隆重举行批准开放为“宗教活动场所”揭牌暨大雄宝殿落成剪彩、佛像开光庆典法会,四众弟子1000余人参加了庆典法会。

庆典活动由中国佛学院教授理净法师主持,陕西省佛教协会副会长如诚长老主法。

一诚长老题写“普照寺”匾额一方,中国佛教协会会长传印长老题写“不自不他不因缘真俗不二妙悟等正觉,无我无人无众生凡圣同体演说法真宗”一

幅。定西市委统战部和市民族宗教局赠送普照寺“和谐世界,众缘和合”牌匾一块,渭源县委统战部和县民族宗教局赠送“爱国爱教,遵纪守法”锦旗一面。

普照寺自2001年选址、筹建,到今天的庆典法会活动,整整经历了10年时间,建有大雄宝殿、观音殿、地藏殿、僧房、上客堂、接待室,以后将陆续修建山门、钟鼓楼、藏经楼等。

(渭源县佛协办公室)