

梵净山弥勒道场地位之挑战

黄尚文

(铜仁学院 法律与政史系, 贵州 铜仁 554300)

摘要:梵净山佛教文化在历史上虽然也相当鼎盛,但是其欲为弥勒道场,在历史底蕴和证据上还嫌不足,并且还有其他佛教弥勒道场的挑战。故梵净山佛教弥勒道场地位的确立,还需从历史以外的角度着手。

关键词:梵净山;佛教;弥勒道场

中图分类号: B21

文献标识码: A

文章编号: 1673-2219 (2011) 05-0089-02

关于梵净山佛教文化的历史与现状史实层面的分析,已经有很多的学者进行了深入的研究,笔者就不过多地加以论述,在这里只就梵净山佛教文化存在的不足加以探讨,在本文中,笔者将分三个部分来论述梵净山佛教文化之不足。

一 梵净山佛教文化历史底蕴之欠缺

据王路平先生的《贵州佛教史》一书中所说:“梵净山佛教兴自明初,在明代以前,梵净山乃一荒山野岭。”^{[1]p356}其证据有:清代印江举人田宗润在《诗会集韵》一书的序言中写道:“此山开自明,迄今历年已久。明前此山荒烟蔓草,车马不通,缘其中密菁深林,豺狼当道。”^{[1]p356}从这里我们可以看出,梵净山佛教的历史,只能从明代开始计算。

佛教四大名山之一的五台山的“佛缘”,开始于东汉永平年间,公元68年,五台山建成了第一座寺庙——显通寺(原名大孚灵鹫寺)。而五台山被认为是文殊菩萨的道场,实始于唐代。而后随着唐代无远弗届的国威和文化传播,五台山也就成为了教内外闻名的文殊菩萨的道场。

位于浙江舟山群岛的普陀山则有“海天佛国”的美誉。据说在五代年间,有个叫慧锷的和尚,请一尊观音像到日本去,在普陀山遇到风暴,于是就停下来暂避风浪,风停雨息之后,想继续前行,但却怎么也无法移动观音像了,大家认为是观音菩萨希望留在普陀,于是就在普陀山上建“不肯去观音院”,供奉观音。到了宋神宗,下诏正式建寺,从而形成了普济、法雨和慧济三大寺并立的格局。被公认为是观音菩萨教化众生的道场。

地藏菩萨是释迦示寂到弥勒降生之前我们这个娑婆世界众生赖以救苦的大菩萨,释迦牟尼佛在《地藏菩萨本愿功

德经》里,再三叮嘱地藏菩萨:“汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱,令娑婆世界至弥勒出世已来众生,悉使解脱,永离诸苦,遇佛授记。”^[2]而九华山之所以被认为是地藏菩萨的道场,则是因为唐代新罗僧王子金乔觉,他于开元七年(719)来到中国游学,最终辗转来到九华山卓锡,居此数十年,未曾归国。示寂三年之后,开函视之,面貌如生,因其笃信地藏,被人认为是地藏菩萨的化身,而九华山,也就被公认为是地藏菩萨的道场。

普贤菩萨在佛教里表“大行”,随着净土宗在中国的流行,《普贤行愿品》被认为是净土五经之一而得到非常的重视,而普贤菩萨也得到广泛地认同。晋隆安三年(399),慧持和尚从庐山入蜀,在此修建普贤寺,供奉普贤菩萨,传峨眉山成为普贤菩萨道场,即由此而来。

上述的佛教四大名山,其佛教的兴起以及被认定是四大菩萨的道场,其历史及渊源都十分深远,梵净山佛教之兴起,历史较为短暂。

二 梵净山弥勒道场证据之不足

梵净山之被认为是弥勒菩萨的道场,据王路平先生通过研究明户部侍郎李之彦撰写的《敕赐重修梵净山金顶序碑》得出的结论,认为:“由碑文可知,明万历年间,梵净山已成为海内佛教名山,梵净山之弥勒道场亦在其时。”^{[1]p36}但查对原文,并没有这样直接的定论,王路平先生的证据,当在于一个神话传说,而这个传说,也并没有说梵净山就是弥勒菩萨的道场。

据《敕赐重修梵净山金顶序碑》中记载:“旧说者以弥勒、释迦二祖,分管世界,用金刀劈破红云顶,于是一山分为二山。”^{[1]p359}在这里不过是有人传说弥勒、释迦分管世界,用金刀将一山分为二山而已,并没有说梵净山就是弥勒菩萨的道场。

而且,这个传说与教义殊为不合,不能作为梵净山就是

收稿日期: 2011-03-17

作者简介: 黄尚文(1981-),男,湖南益阳人,讲师,硕士,主要研究方向为中西哲学比较。

弥勒菩萨的道场的证据。据《佛说观弥勒菩萨上升兜率天经》中记载：“阎浮提岁数五十六亿万岁，尔乃下生于阎浮提，如弥勒下生经说。”^{[3]p285} 虽然弥勒菩萨下生的时间说法不一，但是毫无疑问的是他并不是与释迦牟尼同时的佛，并且他也不是过去佛，而是未来佛，据佛经记载，弥勒菩萨得佛授记，现在还在兜率天宫内院说法，等待下生，因此弥勒也被称为“当来下生弥勒佛”。既然弥勒佛和释迦佛是在时间上一前一后的两位佛，而并不是同时代的佛，那么这个传说就无法与基本教义统一起来，不能作为一个证据说服教内的信众认可梵净山作为弥勒菩萨的道场。

其次，《敕赐重修梵净山金顶序碑》中的确写道：“有古佛道场名梵净山者，则又为天下众名岳之宗也。”^{[1]p359} 但“古佛”并不是指弥勒菩萨，理由如前所述。此证若提出来，反倒是对梵净山弥勒道场说不利的一个证据。

就寺庙平常供奉的诸佛菩萨而言，梵净山佛教在历史上也并没有突出弥勒信仰。如清末光绪年间举人唐仁沛撰写的《重修朝阳寺碑》中记载：“有僧心常者，……且外修墙垣，内装佛座，若释迦如来、观音大士及十八罗汉、廿四诸天、韦陀尊者等像。”^{[1]p373} 在梵净山佛教寺庙中供奉的，也就是一般寺庙所供奉的诸佛菩萨，并没有突出弥勒菩萨的在梵净山的特殊的地位。这与四大名山突出相应菩萨加以信奉相比，实为梵净山弥勒道场说之不足。

至于王路平先生在该书第七章“贵州佛教的特征”中所说的对弥勒的崇拜，也只有简单的陈述，并没有详细的论证。他说：“黔东梵净山弥勒菩萨道场的出现并兴隆便是典型的一例。除此之外，贵州境内的大小寺庙，亦普遍建有弥勒殿供奉弥勒（因殿东西两侧分列四大天王，故也称天王殿）。”如前所述，梵净山是否为弥勒道场，在当时直到现在都还并不是一个确定的事实；另外，寺庙进门就是天王殿，供奉弥勒佛，这是中国汉传佛教寺庙普遍的现象，并不是贵州所独有，如果因为这个就认为弥勒崇拜为贵州佛教的特征，那毋宁说弥勒崇拜可为中国汉传佛教之特征。

就梵净山佛教宗派本身而言，王路平先生在《贵州佛教史》中通过对梵净山佛教法统的研究，认为“梵净山佛教宗派系禅宗……至明季梵净山禅宗始传破山临济一系。”^{[1]p366} 但据佛教历史，弥勒菩萨于佛入灭九百年后，出现于印度，为大乘法相唯识学的始祖，有《瑜伽师地论》等著作。法相唯识宗和禅宗虽同为佛教宗派，但是在教理上却大有不同，法相唯识学乃大乘相宗，禅宗乃大乘性宗。既然梵净山为弥勒菩萨的道场，就应当在宣扬弥勒菩萨的学说上有所侧重，但历史并非如此。

除此之外，王路平先生还认为贵州佛教有“佛道儒巫混杂合流”的特点，^{[1]p468} 而他在论及梵净山脚庵（庙）的时候，也说它们“多为释道儒巫混合”，并认为这也“反映了梵净山佛教的特征。”^{[1]p375} 而在“2004 中国梵净山佛教文化研讨会”上，宋立道博士认为：梵净山佛教世俗的东西较

多，今后要努力使之成为正统佛教。学诚法师认为：梵净山佛教的历史，是一个从正统佛教到民间佛教，再到正统佛教的波浪式的发展过程。^[4]通过这个我们也可以看出，在梵净山佛教文化历史中，弥勒信仰并不突出。

综上所述，若欲认定梵净山为弥勒菩萨道场，在历史层面上，似无确信的证据。

三 其他弥勒道场之挑战

就现实而言，除了梵净山认为是弥勒菩萨的道场外，尚有浙江奉化雪窦山、云南鸡足山等地亦认为是弥勒菩萨的道场，如唐亚娟在其《弥勒道场知多少——兼论梵净山弥勒道场》一文中，就例举了除梵净山外的“岳林山弥勒道场”、“雪窦山弥勒道场”、“锦屏山弥勒道场”和“千山弥勒道场”等。^[5]因此，梵净山弥勒道场之地位，并不是无可动摇的，而且，其他两个地方似乎有比梵净山更多的历史证据来证明它们才是弥勒菩萨的道场。

2008 年 11 月 7 日浙江奉化举行了“2008 中国（奉化）雪窦山弥勒文化节”，其主要活动有：“本届弥勒文化节成功举办弥勒文化节开幕式、海峡两岸弥勒文化研讨会等一系列节庆活动及文化交流活动。”^[6]

奉化岳林寺、雪窦山之所以能称是弥勒菩萨的道场，乃是因为公认的弥勒菩萨的化身“布袋和尚”是奉化人，在奉化出家、修行、度众、圆寂；我国汉传佛教弥勒菩萨的造型，也正是依照布袋和尚的外形塑造的；而且，北宋初年（988）赞宁所著《宋高僧传》卷 21 中就有对布袋和尚的传记，而后的禅宗典籍《景德传灯录》中也有对布袋和尚更详细的记载，因此，奉化布袋弥勒在佛教史上的地位，自是无可动摇的。

而在现代佛教史上，“1932 年，近代佛学泰斗太虚大师出任雪窦寺方丈，首次提议把雪窦山列入五大名山。1934 年出版的《佛学辞典》曾记载：有人提议于佛教四大名山外，加雪窦山为五大名山。1987 年重修雪窦寺期间，中国佛教协会会长赵朴初莅临视察，赞同此说，并建议重建中的雪窦寺，增加一座其他寺院没有的佛殿“弥勒宝殿”，以凸显五大名山的特色。”^[6]

由是观之，奉化之为弥勒道场，不论在历史还是在现代、教内还是教外，都有着深厚的人文底蕴和重要人士的支持，这是梵净山弥勒道场定位所欠缺的。

其次是云南鸡足山，鸡足山之弥勒道场，也有着它殊胜的地位。据《佛说弥勒下生成佛经》等经典记载，迦叶尊者受佛所托，在耆闍崛山入定待弥勒佛下生，到时会将释迦牟尼佛留下的袈裟转交给弥勒菩萨，并帮助弥勒菩萨度化众生。如《佛说弥勒下生经》中说：“尔时，世尊告迦叶曰：‘……大迦叶！亦不应般涅槃，要待弥勒出现世间。’”^{[3]p309} 又如《佛说弥勒大成佛经》中记载：“摩诃迦叶即从灭尽定觉，齐整衣服，偏袒右肩，（下转 117 页）

就业压力,也是学习和掌握高科技产品全部生产环节知识的起步阶段,能够为最终优化区内产业结构奠定人力和技术基础。因此,对高科技产品制定较低的原产地标准可以诱导外资投资。

(3) 制定服务原产地规则。服务原产地规则在全世界的研究都相对薄弱,以至于不能够满足目前服务贸易发展地现状。我们可以参照 WTO 的 GATS 的规定来确定服务的原产地,并且结合各服务行业的特点,来确定相应服务行业的“国籍”。由于服务行业发展迅速,对于服务原产地规则也应是动态的。

(4) 灵活运用原产地规则,以达到政治、外交目的。CAFTA 是一个南南合作的区域贸易安排,除了加强经济合作,扩大市场,增加消费者的福利等经济目标外,也有加强区域的政治安全,执行外交政策等“非经济功能”。在运用原产地规则时,可以对政治上不友好的国家施加压力,从而达到政治目的。例如利用对某国或地区签发原产地证书是否接受,表明对该国或地区当局的政治主张;给予特定国家以优惠的原产地待遇,以对其提供经济援助,体现该国对其的政治态度;又或者,在易于发生武装冲突或政治上比较敏感

的地区,通过原产地规则的这种累积规则,不仅能促进该地区的经济发展,还加强了区域经济联系及合作,能从某种程度上维护区域内安全。^[6]只是在运用这个规则时,应避免随意性,尽可能制度化,透明化。

参考文献:

- [1]中国-东盟贸易额一年来增长 21.6%.国际经济法网[EB/OL].<http://www.intereconomiclaw.com/2006-07-25>.
- [2]厉力.论原产地规则及其在区域贸易安排中的适用[D].华东政法大学国际经济法博士学位论文,2008,(5).
- [3]洪亦卿.优惠性原产地规则的协调与完善[J].世界贸易组织动态与研究,2008,(6).
- [4]曹宏苓.论完善中国-东盟自由贸易区原产地规则[J].国际经贸探索,2006,(4).
- [5]王峡.区域贸易安排中的原产地规则研究[D].苏州大学,2007.
- [6]韩丽娜.美国的原产地规则及其对我国的借鉴意义[D].复旦大学法硕士学位论文,2008,(4).

(责任编辑:周欣)

(上接 90 页)

右膝着地长跪合掌,持释迦牟尼佛僧迦梨,授弥勒而作是言:“大师释迦牟尼多陀阿伽度阿伽罗诃三藐三佛陀,临涅槃时以此法衣咐嘱于我,令奉世尊。”^{[1]p329}汉传佛教则认为迦叶尊者就在云南鸡足山入定。而近代高僧虚云长老也曾在鸡足山修建寺庙度化众生,在他的年谱里记载,他在 112 岁的时候也曾上升到兜率天宫内院听弥勒菩萨说法。^{[7]p146-147}云南鸡足山的地位,似乎也确立得十分牢固。

综上,梵净山的佛教文化虽然也相当的鼎盛,但是比较而言,梵净山佛教文化不论其历史渊源、教内外的影响、民间普通大众心中的认知各方面,其欲为五大名山之弥勒道场,还有很多不足和欠缺之处,梵净山弥勒道场地位之确定,还需从历史以外的角度着手。

其实贵州佛教史方面的专家王路平先生已经不自觉地意识到解决的办法了,他在《贵州佛教第一名山梵净山考论-下》一文中分析佛教四大名山的产生时说道:四川峨眉山之为普贤菩萨的道场,其证据“从考据学上言,以上二说征之无稽,纯属附会之说。”^[8]而且其他三大名山,大抵类似。最后王先生总结道:“以上诸名山道场缘起的诸种民间传说,虽然从知识学的考据上说大多为牵强附会之说,然而从宗教意义上看,却有其价值和作用。”^[8]

王路平先生已经看到四大名山之成为佛教道场,其根据不是历史事实方面的,而更多的是人为创造的结果,很可惜他没有就这一观点继续深入发挥。我将在另文对这一问题做出回答。

参考文献:

- [1]王路平.贵州佛教史[M].贵阳:贵州人民出版社,2001.
- [2]地藏菩萨本愿功德经·分身集会品第二[Z].
- [3]肖武男.地藏菩萨经典[M].北京:华夏出版社,2007.
- [4]<http://www.acc.gzu.edu.cn/info.asp?fid=254>[EB/OL]. 2008-11-20.
- [5]唐亚娟.弥勒道场知多少——兼论梵净山弥勒道场[J].贵州民族学院学报,2008,(6).
- [6]<http://sports.qianlong.com>[EB/OL]. 2008-11-20.
- [7]《广东佛教》编辑部.虚云老和尚年谱(内刊)[M].
- [8]王路平.贵州第一佛教名山梵净山佛教考论(下)[J].贵阳师范高等专科学校学报,2005,(2).

(责任编辑:王晚霞)