

《法华经》中的地涌菩萨

——对现实世界的参与

〔日〕菅野博史

引言

在日本，与其他宗派思想不同，日莲（1222－1282）的佛教思想中体现出重视现实社会的态度。日莲一方面严厉批判死后往生净土的思想，一方面重视在此娑婆世界救度众生。虽没有必要说日莲这样的思想一定是从《法华经》中受到了启发^①，但日莲以“法华经的修行者”自居，强调继承常不轻菩萨的实践。^②而且到了晚年，他也有了地涌菩萨中上行菩萨的觉悟。^③日莲重视现实的思想主要与他从年轻时就作为法华修行者的觉悟有很大关系，对地涌菩萨的觉悟或许可以理解为其法华修行的延续。

另外，在日本宗教界有很大影响力的创价学会的第二代会长户田城圣（1900－1958）也有地涌菩萨的觉悟，^④这对创价学会的思想及实践都产生了很大的影响。包括创价学会在内的现代日本法华系新兴宗教大都有重视现实社会的倾向，这除了新兴宗教共同具有的强调现世利益的特质之外，大概也是受到了《法华经》及地涌菩萨思想的影响。

本文从重视现实世界这一视点出发，对《法华经》中的地涌菩萨进行考察。

① 参见拙稿“《法华经》的菩萨道及其重视现实世界的思想”（《儒释道之哲学对话》所收，pp. 221－237，商务印书馆，2007年7月）。

② 参见拙稿“《法华经》中常不轻菩萨的实践及其在中国和日本的接受情况”（《世界宗教研究》增刊，总第87期，2002年3月，pp. 15－22）。

③ 日莲五十六岁时在《頼基陈状》中写到，“按照《法华经》所说，日莲圣人是久成如来的御使、上行菩萨的垂迹、法华本门的行者、五五百岁的大导师。有人提出申诉，应该判处日莲圣人斩首之刑。因为种种缘由，免除死罪，流放到佐渡的岛屿。这很可能是良宽上人之阴谋”（《昭和定本日莲圣人遗文》1252页）。参见渡边宝阳“日莲的‘法华修行者’意识和‘地涌菩萨’认识”（日本佛教学会编《菩萨观》，平乐寺书店，1986年，pp. 445－458）。浅井圆道“上行菩萨”（《金冈秀友博士还历纪念论文集 大乘菩萨的世界》所收，佼成出版社，1988年，pp. 171－181）。

关于地涌菩萨，从历史的视点来看《法华经》的成立的话，可以推想在印度创作《法华经》时，其编纂者及其周围的信仰者是把他们自己作为经典中出场的地涌菩萨来表现的。而在中国，好像并没有如《法华经》中所说的那样，将其定位为释尊涅槃后在历史世界出现的实在的菩萨。

④ 户田城圣在“第二次男子青年部总会”（1953年12月23日，东京星药科大学讲堂）上讲到，“日莲大圣人的内证是无作三身的如来。我的内证是地涌菩萨的栋梁。外用是折伏的大将”（《户田城圣全集》第四卷，p. 106，圣教新闻社，1984年）。这种觉悟基于他在狱中的宗教体验。参见户田城圣著《小说 人间革命》（《户田城圣全集》第八卷，p. 519，圣教新闻社，1988年）。

一、从“法师品”到“从地涌出品”的故事

在《法华经》故事的展开方面，“授学无学人记品”第九与“法师品”第十有很多不同之处。从《法华经》总序的“序品”第一后的“方便品”第二到“授学无学人记品”第九，都是以一佛乘思想及以此为基础的声闻授记为题目的。与此相对，从“法师品”到“从地涌出品”第十五，释尊涅槃后究竟由谁受持、弘扬《法华经》的主题成为潜伏的主流。以下简单地介绍这一部分的故事梗概。

“法师品”中明确讲到，在释尊涅槃后即无佛之世，信仰《法华经》者是在过去世完成开悟的伟大菩萨。他们因为具有救度众生的大慈悲心，而选择在佛灭后的娑婆世界这一秽土恶世而生，所以称为愿生菩萨。如后文所述，这里的愿生菩萨是针对其后“从地涌出品”中的地涌菩萨而进行的说明。

在“见宝塔品”第十一中讲到，由于多宝塔的出现、三变土田^①而使娑婆世界及其周边的世界净土化、十方世界的分身佛集合、释尊与多宝如来二佛并坐等。其后，听众因释尊神通之力上升到空中，此后的说法直到“嘱累品”第二十二都是在空中进行的。其后，释尊宣告即将进入涅槃，并向听众发问，自己涅槃后究竟由谁来担负弘通《法华经》的大任。另一方面，在品末尾的偈颂中通过譬喻说明释尊涅槃后《法华经》的受持是极为困难的。

下一品是“提婆达多品”第十二，这一品原本在鸠摩罗什的译文中没有，是后来被编入其中的。很多学者认为这是最后被编入《法华经》的部分。至少在现行的文本中，如果将“见宝塔品”第十一与“劝持品”第十三直接相连的话，故事的展开会比较容易理解。

在“劝持品”第十三中，首先是药王菩萨、大乐说菩萨等宣誓在释尊涅槃后受持并弘扬《法华经》。其后，因释尊涅槃后的恶世众生宗教水平极低，难于教化，传法者必须有伟大的忍耐力。其次是得到授记的五百阿罗汉和八千声闻宣誓弘扬《法华经》。与菩萨的起誓不同，他们是限定在娑婆世界以外的其他国土弘法。经典中虽然没有说明理由，但对照声闻和菩萨的誓言可以看出，声闻没有像菩萨所誓言的伟大的忍耐力，这似乎暗示了声闻毕竟无法以宗教水平低的娑婆世界的众生为弘传《法华经》的对象。然后是摩诃波闍波提和耶输陀罗等比丘尼由释尊授记。她们也是宣誓在娑婆世界以外的其他国土弘扬《法华经》。在品末尾的偈颂中，菩萨们表示了既是受到任何迫害或遭遇任何法难也要受持并弘扬《法华经》的决心。

接下来，“安乐行品”第十四中，在接受了“劝持品”中菩萨们弘扬《法华经》的誓愿后，解说在释尊涅槃后的恶世弘法的方法，即身、口、意、誓愿的四安乐行。^②

“劝持品”中说明了严格的忍受苦难弘扬经典的精神。“安乐行品”中却体现出首先要与社会及周围人相融合的妥协精神。因此，中国的注释家认为二品有以下的不同。即“劝持品”针对的是已成就的菩萨，而“安乐行品”针对的是初发心的菩萨。例如，吉藏《法华义疏》卷第十中有如下论述：

持品末云，恶世弘经，被毁辱诽谤，受诸苦恼。小行之流多生退没，不能弘经。是故今明安住四行，虽居恶世，常受快乐。今欲示末世弘经模轨，故说此品（T 34. 594a11 - 14）。智顗、灌顶《法华文句》卷第八下中则云：

① 关于“三变土田”，参见《法华玄义》卷第六上（T 33. 751c10）等。

② 关于这四安乐行的名称，注释者的注释各不相同。现在按照智顗、灌顶《法华文句》中的说法。关于道生、法云、慧思、吉藏等四安乐行的名称，参见拙稿“《法华经安乐行义》研究（2）”（《东洋哲学研究所纪要》20，2004. 12，pp. 53 - 81）。

问。此诸声闻已成大士，何故不能此土弘经？

答。为引初心始行菩萨未能恶世苦行通经，复欲开于安乐行品也。（T 34. 117b9 - 12）

又云：

若初依始心欲修圆行，入浊弘经，为浊所恼，自行不立，亦无化功。为是人故，须示方法明安乐行，故有此品来也（T 34. 118c28 - 119a3）。

这些解释是一种可能的解释，另外还有必要注意其他的解释。

如有一种解释认为，从《法华经》成立的历史看，“劝持品”反映了《法华经》成立初期的情况。《法华经》最重要的宗教主张是一佛乘，这在当时是崭新的、具有革命性的思想。通过“劝持品”可以推断，这一思想招致周围的冷遇甚至是严厉的批判和非难。^①“劝持品”正是在那样严峻的环境下强调《法华经》的担负者要有“忍耐”的精神。“安乐行品”比“劝持品”成立时代较晚，当时的编纂者开始主张与当时的社会及一部分传统的、保守的佛教教团（势力比较大的）相融合。

第二种解释则认为，“劝持品”与“安乐行品”之间的关系并不是将高阶位与低阶位菩萨区别对待的说教，而是更见其思想上的连续性。仔细阅读“劝持品”的论述，其并不是主张进行攻击性的布教，而是指出作为《法华经》思想的必然会遭遇受迫害的命运，对这些要有忍耐。这些迫害既然是《法华经》思想的命运，就是无法回避的，但尽管如此，也应该尽量避免不必要的冲突，慎重地处理与社会及已有的佛教教团的关系。为此在“安乐行品”中说明处理的方法。在这两种解释中，我个人认为现在看来后一种解释更为妥当。

在“从地涌出品”第十五中，明确说明了释尊涅槃后受持、弘扬《法华经》的主体。从娑婆世界以外的他方世界来的、超过八恒河沙的菩萨都起誓要弘扬《法华经》，但释尊拒绝了他们的申请，说是在自己的世界即娑婆世界里有六万恒河沙的菩萨，正是他们担负着弘扬《法华经》的重任。此时，大地开裂，住在娑婆世界下的虚空中的六万恒河沙的菩萨显现。这些就是地涌菩萨。弥勒代表听众问这些地涌菩萨是怎样的存在（第一问）。释尊说是自己成佛以来迄今为止所教化的弟子。弥勒又问，释尊成佛仅仅四十余年，在这么短的时间里教化如此众多的菩萨实在难以置信（第二问）。回答弥勒第二问时，释尊说实际上自己成佛不是在四十余年之前，而是在如五百尘点劫的久远的以前，这在其后的“如来寿量品”中有说明。即说明与开三显一并列的《法华经》的另一中心思想开近显远（久远的释尊的思想）。

二、《法华经》中的地涌菩萨

（一）“从地涌出品”的记述

首先，以地涌菩萨开始出场的“从地涌出品”为资料，就所描写的地涌菩萨的特征分几项整理如下：

1. 地涌菩萨的数量

关于地涌菩萨的数量，“涌出品”开头就记述到：

我娑婆世界、自有六万恒河沙等菩萨摩訶萨。一一菩萨各有六万恒河沙眷属（T9. 39c25 - 27）。

^① 例如，参见劝持品 “此诸比丘等为贪利养故，说外道论议，自作此经典，诳惑世间人。为求名闻故，分别是经”（T 34. 36c3 - 6）。

有所谓六万恒河沙之数量众多的地涌菩萨^①，而且每一个地涌菩萨都有六万恒河沙眷属（即随行者、从者）。一恒河沙就是指冈底斯河的沙子的数量，其六万倍的数量就是六万恒河沙。就这些眷属的数量，在其后几处做了如下更详细的说明：

——菩萨皆是大众唱导之首，各将六万恒河沙眷属。况将五万四万三万二万一万恒河沙等眷属者。况复乃至一恒河沙半恒河沙四分之一。乃至千万亿那由他分之一。况复千万亿那由他眷属。况复亿万眷属。况复千万百万乃至一万。况复一千一百乃至一十。况复将五四三二一弟子者。况复单己乐远离行。如是等比无量无边算数譬喻所不能知（40a4-12）。

据此，每一个菩萨都带领着大量的眷属，被称为“大众唱导之首”。而且，眷属最多的有六万恒河沙数量的眷属，而最少的一个眷属也没有。如上记述，眷属少的菩萨的数量倒比较多。^②眷属指地涌菩萨所教化的人，所以一般眷属越多的菩萨教化众生的经验就越丰富，位阶也应该越高。如果以此为前提，从眷属多的位阶高的菩萨到眷属少的位阶低的菩萨，菩萨的数量反而是渐渐多起来了。^③

2. 地涌菩萨涌出以前的住处

在“涌出品”开头，释尊就地涌菩萨说到，“我娑婆世界自有六万恒河沙等菩萨摩訶萨”（40c25-26），地涌菩萨的住处限定在娑婆世界。那六万恒河沙菩萨应释尊的召唤，担负释尊涅槃后弘通《法华经》的重任。此时，大地开裂，众菩萨从中涌出。关于这些菩萨的住处则云，“先尽在此娑婆世界之下此虚空中住”（40a2-3）。又云，“此诸菩萨皆于是娑婆世界之下此界虚空中住”（41b4-5）。

至此可见，地涌菩萨的住处指娑婆世界之下的虚空。根据佛教的世界观，世界是悬浮于虚空之中的。在什么都没有的虚空中，由众生的业力生出风，那就是风轮一层；那上面蓄积了水，成为水轮一层；再上面是金轮一层，再上面是大地（地轮）、山、海。因此，大地裂开，直穿透到下面，那里是虚空，说地涌菩萨住在虚空中也是可以理解的。那么，为什么是在大地的下方而不是上方呢？那是因为须弥山上面是神住的世界吧。神在佛教中是六道之一，是轮回的存在，所以比菩萨地位低。另外，还有其他世界的菩萨来《法华经》道场的场面，大概考虑到他们都是从上方飞来的吧。因此，地涌菩萨如弥勒的发言中所说，为了满足他们是闻所未闻、见所未见的菩萨这一条件，作为与之相应的场所，将“娑婆世界虚空之下”作为这些菩萨住处。从佛教世界观看，这种安排是比较合理的。

以上就地涌菩萨的住处基于佛教的世界观进行了说明。另一方面，《法华文句》卷第九上有更具有宗教性的说明：

住处者，常寂光土也。常即常德，寂即乐德，光即净我。是为四德秘密之藏，是其住处。以不住法住秘藏中。下方者，法性之渊底，玄宗之极地，故言下方。在下不属此，空中不属彼。非此非彼，即中道也。出此，不在上，不在此下。不上不下，住在空中，亦是中道也（T 34. 125a1-7）。

也就是说，地涌菩萨的住处表现为具备了常乐我净四德的常寂光土，进一步规定了法性、玄

① 不仅指数量多，“六万恒河沙”有时候并不是指具体的数字。参见“此大菩萨众，假使有人于千万亿劫，数不能尽，不得其边”（41c9-10），“此诸佛子等，其数不可量”（42a3）。

②③ 对应所引用的长段的偈颂更明确了这一点。参见“一一诸菩萨所将诸眷属，其数无有量，如恒河沙等。或有大菩萨，将六万恒沙。如是诸大众，一心求佛道。是诸大师等六万恒河沙，俱来供养佛，及护持是经。将五万恒沙，其数过于是。四万及三万，二万至一万，一千一百等，乃至一恒沙，半及三四分，亿万分之一，千万那由他，万亿诸弟子，乃至半亿，其数复过上。百万至一万，一千及一百，五十与一十，乃至三二一，单己无眷属，乐于独处者，俱来至佛所，其数转过上”（40b29-40c15）。

宗、中道等。^①即通过菩萨住处彰显了地涌菩萨的崇高境地。

3. 地涌菩萨的身体特征 以三十二相为中心

如下所述，地涌菩萨具备了佛的三十二相：

是诸菩萨身皆金色、三十二相无量光明（40a1-2）。

三十二相是佛、菩萨、转轮圣王等具备的身体特征。释尊作为佛当然具备三十二相，所以在弥勒菩萨的第二问中描述了地涌菩萨的身姿比释尊还要美，^②大概与“无量光明”相关。身体是金色的，与三十二相的第十五“金色相”相同。佛身体周围有一丈的光，为第十六的“丈光相”。^③地涌菩萨放出“无量光明”，这是比通常的“丈光相”更殊胜的特征了。

还有，描述地涌菩萨身体巨大也是地涌菩萨的殊胜特征。但是，相对于对妙音菩萨的身高的具体说明，关于地涌菩萨记述就显得不够详细。^④

4. 地涌菩萨的指导者 四菩萨

地涌菩萨中有四位居于指导者地位的菩萨，他们的名字是上行、无边行、净行、安立行^⑤。

是菩萨众中有四导师。一名上行、二名无边行、三名净行、四名安立行。是四菩萨于其众中，最为上首唱导之师（40a23-26）。

但是，对四菩萨却没有任何详细的说明。我们也只能通过他们的名称就四菩萨各自修行的性格获得一些信息。

5. 地涌菩萨的境界和过去的修行

弥勒菩萨就地涌菩萨讲到：

大神通，智慧叵思议，其志念坚固，有大忍辱力，众生所乐见（40b26-28）。

指出地涌菩萨的神通力、智慧、^⑥忍辱力都非常殊胜。如前所述，“大忍辱力”是在宗教水平很低的娑婆世界的众生中弘扬《法华经》所必不可少的能力之一。关于“志念坚固”在其他地方也有，如“志念力坚固”（41b21）、“志固无怯弱”（42a16）。另外，还指出是有威德、精进的菩萨。^⑦

那么，地涌菩萨为了获得这样的宗教能力，在释尊过去成佛以来是如何修行的呢？关于这个问题，释尊在对弥勒的第一问的回答中讲到：

① 《法华玄义》卷第七下的本眷属妙的开头记述到，“七本眷属妙者，经云，此诸菩萨下方空中住。此等是我子，我则是父。下方者，下名为底。大品有诸法底三昧。释论云，智度大道佛穷底。当知此诸菩萨隣佛穷智度底。虚空者，法性虚空之寂光也。从本时寂光空中，出今时寂光空中。今时寂光空中者，不识本时者。故言，我经游诸国，乃不识一人。地涌千界皆是本时应眷属也”（T 33. 768b5-12）。

② 参见“譬如有人，色美发黑，年二十五，指百岁人，言是我子，其百岁人亦指年少，言是我父，生育我等，是事难信”（41c13-15）。

③ 例如，参见《大智度论》卷第四中“十四者金色相。……十五者丈光相。四边皆有一丈光。佛是在光中端严第一”（T 25. 90b26-c9）。三十二相虽在各经论中有不同的种类，但身体发光这一相肯定是特殊的说法。

④ 参见“巨身”（40b26）。参见妙音菩萨品第二十四，妙光菩萨从净华宿王智佛的净光庄严世界来到娑婆世界。净华宿王智佛告妙音菩萨，不要因娑婆世界的众生身体矮小，妙音菩萨身体巨大而轻视娑婆世界的众生。参见“尔时净华宿王智佛告妙音菩萨，汝莫轻彼国，生下劣想。善男子。彼娑婆世界高下不平，土石诸山秽恶充满，佛身卑小。诸菩萨众其形亦小，而汝身四万二千由旬，我身六百八十万由旬。汝身第一端正，百千万福，光明殊妙。是故汝往，莫轻彼国，若佛菩萨及国土，生下劣想。”（55b8-14）

⑤ 关于佛教中四菩萨名称的含义，参见有贺要延的《关于〈法华经〉的地涌菩萨（一）》（《印度学佛教学研究》21-1，1972. 12，pp. 128-129）。

⑥ 关于神通和智慧，参见“如是诸菩萨神通大智力”（40c22）。另外，弥勒第二问的偈中也有“此诸佛子等其数不可量，久已行佛道，住于神通力”（42a3-4）。

⑦ 参见“是诸大威德，精进菩萨众”（40c18）。

是诸善男子等，不乐在众，多有所说，常乐静处，勤行精进，未曾休息。亦不依止人天而住。常乐深智，无有障碍。亦常乐于诸佛之法，一心精进，求无上慧（41b6-10）。

指出是精进求智慧，而印象最深的素质在于“不乐在众，多有所说，常乐静处”这一点。还有与此相对应的偈颂：

此等是我子。依止是世界，常行头陀事，志乐于静处，舍大众愤闹，不乐多所说。如是诸子等学习我道法，昼夜常精进。为求佛道故，在娑婆世界下方空中住。志念力坚固，常勤求智慧，说种种妙法，其心无所畏（41b15-22）。

这里除了头陀行、精进、智慧、志念力、无所畏等之外，引人注目的还有“志乐于静处，舍大众愤闹，不乐多所说”。又云：

不乐在人众，常好在禅定。为求佛道故，于下空中住（42a21-22）。

如引文所述，地涌菩萨喜好处于安静的地方及禅定的状态。可是不免产生疑问，这样怎么能很好地弘经呢？但是，关于地涌菩萨，直到在“涌出品”中出现之前，都如弥勒菩萨所说是见所未见、闻所未闻的存在，正说明他们是在安静的地方进行着不为人知的修行。地涌菩萨的使命是在释尊涅槃后弘经，为此必须做好“劝持品”中所说的忍耐、“安乐行品”中所说的四安乐行及“法师品”中所说的如来衣座室^①等弘经的心理准备。所以，地涌菩萨过去的修行方法与对他们在释尊涅槃后积极弘法的要求是不同的。

另外，如下所述，他们要植善根，修梵行。

斯等久远已来，于无量无边诸佛所，殖诸善根，成就菩萨道，常修梵行（41c9-12）。

如前面引文中提到，地涌菩萨要修头陀行，而这里又讲到修梵行，由此可见地涌菩萨是被作为出家者、比丘僧来描写的。

又云：

佛亦如是，得道已来其实未久，而此大众诸菩萨等，已于无量千万亿劫，为佛道故，勤行精进，善入出住无量百千万亿三昧，得大神通，久修梵行，善能次第习诸善法，巧于问答，人中之宝，一切世间甚为希有（41c13-20）。

指出了他们具有精进、三昧、神通、梵行、巧于问答等特征。

另外，还指出他们如莲花出淤泥而不染一样，是不被世间法所污染的清净存在。^②

又云：

是诸菩萨等志固无怯弱。从无量劫来而行菩萨道。巧于难问答，其心无所畏，忍辱心决定，端正有威德。十方佛所赞，善能分别说（42a16-20）。

这里讲到了地涌菩萨具有忍辱心及巧妙的说法能力，并且谈到他阅读并通晓很多经典。^③

这里提到的地涌菩萨过去的修行，与作为菩萨道的六波罗蜜的内容有很多相同之处，这并不难理解。恰好说明了，正是经过了长时间的实践，地涌菩萨才获得了被十方佛所赞叹的殊胜的境界。

① 法师品中讲到如来涅槃后如果要为四众说《法华经》时，其讲经的方法应该是，入如来室、着如来衣、坐如来座，讲《法华经》。所谓如来室是对一切众生的大慈悲心（无限慈悲同情之心）；所谓如来衣是指柔和忍辱心（温柔平稳坚忍之心）；所谓如来座指一切法空（所有的存在都是空）。参见“若有善男子善女人，如来灭后，欲为四众说是法华经者，云何应说。是善男子善女人入如来室、着如来衣、坐如来座。尔乃应为四众广说斯经。如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣者，柔和忍辱心是。如来座者，一切法空是”（31c21-27）。

② 参见“诸佛子等其数不可量，久已行佛道，住于神通力，善学菩萨道。不染世间法，莲华在水。”（42a3-6）

③ 参见“于诸经典读诵通利，思维分别正忆念”（41b5-6）。

6. 过去久远的弟子

如前所述,释尊回答弥勒关于地涌菩萨的第一问时说,地涌菩萨是自己成佛以来教化的弟子。即:

我于是娑婆世界,得阿耨多罗三藐三菩提已,教化示导是诸菩萨,调伏其心令发道意(41b2-4)。

对应此处的偈颂是:

是诸大菩萨从无数劫来、修习佛智慧。悉是我所化、令发大道心^①(41b12-14)。

这里明确了地涌菩萨是释尊从久远的过去世就开始教化的弟子。更详细的内容在以下“如来寿量品”中进行了说明。

7. 菩萨的阶位 = 不退

其中讲到地涌菩萨住不退之位,将来必定成佛,“今皆住不退 悉当得成佛”(41b26)。关于“不退”,弥勒的第二问的偈中也讲到:

愿今为解说,是无量菩萨云何于少时教化令发心,而住不退地(42a26-28)。

《法华经》中没有说明“不退”相当于菩萨的哪一阶位,应该是相当高的阶位。

(二) “如来神力品”中地涌菩萨弘经的誓愿

“涌出品”中出现的地涌菩萨在“如来神力品”第二十一的开头,发誓在释尊涅槃后弘经,誓愿如下:

尔时千世界微尘等菩萨摩訶萨从地踊出者,皆于佛前,一心合掌,瞻仰尊颜,而白佛言,世尊,我等于佛灭后,世尊分身所在国土,灭度之处,当广说此经。所以者何,我等亦自欲得是真净大法,受持读诵解说书写,而供养之(51c9-14)。

地涌菩萨发誓当释尊涅槃后,将在以娑婆世界为中心的释尊活动的地方弘扬“法华经”。地涌菩萨是释尊过去久远的弟子,因此与声闻等在娑婆世界以外的国土发誓弘经不同,作为释尊救度众生事业的继承者,至少是要以娑婆世界为中心展开弘法活动。^②

针对地涌菩萨的请愿,释尊指示如下:

如来一切所有之法、如来一切自在神力、如来一切秘要之藏、如来一切甚深之事,皆于此经宣示显说。是故汝等于如来灭后,应一心受持读诵解说书写,如说修行(52a17-21)。

这是对地涌菩萨修行的指示,劝告对《法华经》进行五种法师的修行(受持、读、诵、解说、书写)及如说修行,这也可以说是释尊将弘通《法华经》的大任交给了地涌菩萨。

进而在“嘱累品”中,释尊明确地将弘通《法华经》的大任交给了以地涌菩萨为主的众多菩萨:

尔时释迦牟尼佛从法座起,现大神力,以右手摩无量菩萨摩訶萨顶,而作是言,我于无量百千万亿阿僧祇劫,修习是难得阿耨多罗三藐三菩提法。今以咐嘱汝等。汝等应一心流布此法广令增益(52c4-8)。

(三) “法师品”中的愿生菩萨

“法师品”中就《法华经》的信仰者处于何种宗教境地做了各种说明。因《法华经》被认

① 参见“我从久远来,教化是等众”(41b28),“斯等久远已来,于无量无边诸佛所,殖诸善根,成就菩萨道,常修梵行”(41c9-12)。

② 参见“尔时他方国土诸来菩萨摩訶萨过八恒河沙数,于大众中起立,合掌作礼,而白佛言,世尊。若听我等于佛灭后,在此娑婆世界,勤加精进,护持读诵,书写供养是经典者,当于此土而广说之。尔时佛告诸菩萨摩訶萨众,止善男子。不须汝等护持此经。所以者何,我娑婆世界自有六万恒河沙等菩萨摩訶萨,一一菩萨各有六万恒河沙眷属。是诸人等,能于我灭后,护持读诵广说此经”(39c19-28)。

为是释尊临终前所说之法，所以“法师品”中描绘的“《法华经》的信仰者”实际可以说是释尊涅槃后《法华经》的弘通者。因此，这实际上就是指地涌菩萨，所以“法师品”中的说明对理解地涌菩萨来说很重要。就此问题，笔者在以前的拙稿中已进行过详细考察，^①在此只摘记一下要点。

《法华经》的信仰者在过去世供养许多佛，实现了成佛的大愿。但他们没有安于享受好的果报，而是出于怜悯众生的大慈悲心而生到恶世。^②该品还赞叹他们是完成最高觉悟的大菩萨，已经成为像如来一样被供养的尊贵存在。^③进而又指出了他们舍弃了清净业的果报。^④这就是说他们不是业生而是基于悲愿而生于娑婆世界。这里的所谓愿生菩萨之说在部派佛教时代大众部的思想中就已经出现。^⑤这种说法被原封不动地用在了地涌菩萨上。关于愿生菩萨即地涌菩萨，该品云，“当知是人，则如来使，如来所遣，行如来事”（30c27-28），可见他们被视为“如来的使者”。

三、结 论

《法华经》不是讲西方阿弥陀如来或东方药师如来的救度，而是以历史上确实曾存在于娑婆世界的释尊为背景，以久远的释尊救度娑婆世界的众生为主题的。久远的释尊虽能有长久的寿命，但基于“方便现涅槃”的思想进入涅槃。久远的释尊进入涅槃后，继承释尊事业的正是地涌菩萨。如此，地涌菩萨重视娑婆世界即我们所在的现实世界（施行救度事业的场所）就是理所当然的了。《法华经》中授记的声闻等因为欠缺“大忍辱力”，而不在娑婆世界弘扬《法华经》，转而起誓在其他国土弘经，这更从反面显示了地涌菩萨与娑婆世界的密切关系。

对娑婆世界的重视在讲述久远的释尊常住于灵鹫山的“如来寿量品”中也多有体现。所谓对娑婆世界的重视就是对我们所居住的这个现实世界的重视。

而且，这些地涌菩萨作为“如来使者”，受如来派遣，担负弘扬《法华经》、救度众生的任务。像这样由佛特别选出并委以重任的意识，一般被称为使徒意识。这种使徒意识成为鼓励菩萨在充满苦难的现实社会，弘扬《法华经》以救度众生的思想动因。在“劝持品”中对基于使徒意识的忍耐的强调正表明了这一点。

日莲的思想及行动中所体现的对现实社会的重视，受到了《法华经》重视现实世界思想的影响。此外，作为《法华经》的修行者，地涌菩萨的使徒意识成为在娑婆世界通过弘扬《法华经》以救度众生的行动依据。这也对现代法华系新兴宗教重视现实社会的思想产生了一定的影响。

（译者何劲松，中国社会科学院世界宗教研究所宗教艺术研究室研究员。责任编辑：于光）

① 参见拙稿“《法华经》的菩萨道及其重视现实世界的思想”（《儒释道之哲学对话》所收，pp. 221-237，商务印书馆，2007. 7）。

② 参见“当知诸人等已曾供养十万亿佛，于诸佛所成就大愿，悯众生故，生此人间”（30c13-15）。

③ 参见“当知此人是菩萨，成就阿耨多罗三藐三菩提，哀悯众生，愿生此间，广演分别妙法华经”（30c21-23）。

④ 参见“当知是人自舍清净业报，于我灭度后，悯众生故，生于恶世，广演此经”（30c24-26）。

⑤ 参见玄奘译《异部宗轮论》，“菩萨为欲饶益有情，愿生恶趣，随意能往”（T 49. 15c10-11）。参见异译的真谛译《部执异论》，“若菩萨有愿欲生恶道，以愿力故，即得往生”（T 49. 20c11-12）。