

# 净土宗的思想探析

傅 坤

(西藏民族学院政法学院 陕西咸阳 712082)

**摘 要** 经过原始佛教净土思想的萌芽、小乘佛教时期的弥勒信仰到大乘佛教时期净土思想的弘扬使净土思想在印度已经发展成熟,但净土宗的创立是在中国,它是由昙鸾、道绰及善导而完成的。本文主要根据时间为明线,判教为暗线来论述其思想的发生、发展和创立。

**关键词** 净土宗;判教;思想探析

**中图分类号** B946.8 **文献标识码** A **文章编号** 1003-8388(2007)01-0057-06

净土宗的观念普遍流程度,正如“家家观世音,户户阿弥陀”所描述的情景。净土宗特别重视念佛的修行方法,其地位相当重要,如太虚大师所说:“律为三乘共基,净为三乘共庇。不论在家或出家的修行者,都离不开戒律和念佛。净土为大小乘人所共想共趋的理想,天台、贤首、唯识、三论以及禅宗,都可以修净土行,这是佛教的共同倾向,绝非一派的事情。”如当代佛学泰斗印顺大师在《净土新论》中说:“戒律与净土,不应独立成宗。”本人在学习时注意到许多早期的佛教史著作,比较重视禅宗、天台宗、唯识宗等思想的历史,而对净土宗的历史忽略不写;现在净土宗的研究呈现出许多优秀成果,但对净土宗的思想演变研究较少,这可能与净土宗没有严格的师资授受的传承法系有关,同时“裂古创新”也是我们在研究任何思想所反对的,因此,用历史的眼光从渊源上探索净土宗之所以独立成宗是本文写作的缘由。

一、净土思想中的“土”、“净”、“净土”及“净土宗”的内涵,净土宗的主要经典及其版本的考证

“土”语音译为訖差旦罗,略称为刹。意译称为“刹土”,即世界或地方。窥基大师《成唯论述记》卷一说:“可毁故,有治故,隐真理故,名之为‘世’。堕世中故,名‘间’。”<sup>[1](P49)]</sup>所以“世间”一词多指有漏世界,即凡夫染污世界,为秽土、娑婆世界。极乐世界,即凡夫染污世界,为秽土、娑婆世界。极乐世界,即凡夫染污世界,为秽土、娑婆世界。极乐世界,即凡夫染污世界,为秽土、娑婆世界。  
[收稿日期] 2006-11-02

[作者简介] 傅坤(1976-)女,安徽淮北人,现为西藏民族学院政法学院 2005 级在读研究生,主要研究方向为汉唐佛教哲学。

界是指无数诸佛净识所转化的清净国土,被称为净土、佛国等。净土或秽土,随众生的心行而有种种差别。“净”是佛法的核心,《杂阿含经》卷十说:“心净故众生净。”<sup>[2](P69 下)]</sup>《维摩经》说:“随其心净,则佛土净。”<sup>[3](P538 下)]</sup>

“净土”,亦称“净国”、“佛国”,与“秽土”、“秽国”相对。《无量寿经》宣讲阿弥陀佛西方极乐净土,亦译为“乐邦”,称众生信仰阿弥陀佛,并称念此佛名号,死后即可往生净土。净土又有化土和报土二种,化土为众生而变化之净土,报土为佛果报而自行受用之净土。在其他大乘经典中也记录了阿閼佛的东方妙喜世界,药师佛的东方净琉璃世界等。人间净土是以弥勒佛下生为中心,强调净化现世人间,同时也是人间佛教所欲达成的理想。唯心净土是以《维摩经》的“随其心净,则佛土净”<sup>[3](P538 下)]</sup>为中心思想,有《妙法莲华经》宣讲灵山净土,《华严经》宣讲莲华藏世界,《大乘密严经》宣讲的是密严净土佛国,《阿弥陀经》宣讲西方极乐净土。

“净土宗”有广义与狭义之分,广义净土宗是指以信仰往生净土佛国为法门,狭义净土宗是指以称念阿弥陀佛名号,往生西方极乐世界为法门。弥陀净土与弥陀净土都从印度传入,但流行的时期不同,现在大陆和台湾弥陀净土比较流行。

净土宗经典有“净土三经一论”和“净土五经一论”两种说法,前一种说法是指《阿弥陀经》、《观无量寿经》、《无量寿经》和世亲菩萨著《往生论》。后一

种说法除了上述的三经外,还把《大方广华严经·普贤菩萨行愿品》、《大佛顶首楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》提出来,作为净土五经,而《大势至菩萨念佛圆通章》是净土宗的心经。以下是对净土宗经典的版本的考证,《阿弥陀经》又名《小无量寿经》主要译本及其注疏:

佛说阿弥陀经 (姚秦 鸠摩罗什译)  
佛说小无量寿经 (刘宋 求那跋陀罗译)  
称赞净土佛摄受经 (唐 玄奘译)  
阿弥陀经秦唐两译会集本 (现代 夏莲居会集本)  
阿弥陀经义记 (隋 智顗说)  
阿弥陀经义疏 (唐 慧净述)  
阿弥陀经疏 (唐 窥基撰)  
阿弥陀经通赞疏 (唐 窥基撰)  
佛说阿弥陀经疏 (新罗 元晓述)  
佛说阿弥陀经疏 (宋 智圆述)  
佛说阿弥陀经义疏 (宋 元照述)  
佛说阿弥陀经要解 (明 智旭解)  
佛说阿弥陀经疏钞 (明 莲池述)  
弥陀经要解便蒙钞 (明 智旭述)  
《无量寿经》又称《双卷经》、《大无量寿经》、《大经》,古有“五存七佚”等 12 种译本,其译本及注疏:  
佛说无量清静平等觉经 (后汉 支娄迦谶译)  
佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经 (吴 支谦译)  
佛说无量寿经 (曹魏 康僧铠译)  
无量寿如来会 (唐 菩提流支译)  
佛说大乘无量寿庄严经 (宋 法贤译)  
佛说大阿弥陀经 (宋 王日休校辑)  
无量寿经 (东汉 安世高译佚)  
无量清静平等觉经 (曹魏 帛延译佚)  
无量寿经 (晋 竺法护译佚)  
无量寿至真平等觉经 (东晋 竺法力译佚)  
新无量寿经 (东晋 佛陀跋陀罗译佚)  
新无量寿经 (宋 宝云译佚)  
新无量寿经 (宋 昙摩罗密多译佚)  
无量寿经义疏 (隋 慧远撰)  
无量寿经义疏 (隋 吉藏撰)  
两卷无量寿经宗要 (新罗 元晓撰)  
无量寿经连义述文赞 (新罗 璟兴撰)  
无量寿经起信论 (清 彭际清著)  
无量寿经疏 (唐 圆测撰))  
无量寿经记 (唐 玄一说)  
无量寿经述义 (唐 寂证)  
无量寿经疏 (新罗 义寂)  
无量寿经注 (清代 丁福保)  
《观无量寿经》又称《十六观经》、《观经》,其译

本及注疏:

佛说观无量寿佛经 (刘宋 缁良耶舍译)  
观无量寿经义疏 (隋 慧远撰)  
佛说观无量寿佛经疏 (隋 智顗说)  
观无量寿佛经疏妙宗钞 (宋 知礼述)  
观无量寿经义疏 (隋 吉藏撰)  
观无量寿佛经疏 (唐 善导集记)  
观无量寿佛经义疏 (宋 元照述)  
观无量寿经图颂 (传灯)  
观无量寿经约论 (清 彭际清)  
观无量寿经扶新论 (戒度之)

《往生论》是印度世亲所著,其译本及注疏:  
无量寿经优波提舍愿生偈 (元魏 菩提流支译)  
往生论注 (元魏 昙鸾著)

## 二、追溯净土思想渊源的依据即判教理论

在印度早期已经产生了判教的方法,主要是解决佛陀灭度后,针对不同根基的信众如何教化的问题,即非常重视信徒的修行次第的问题,而对教法内容的深浅进行了分类,这也是判释教相产生的原因。《法华经》有大小二乘之说,《楞伽经》有渐顿二教之说,《华严经》以太阳照耀高山,函谷和平地之三照顺序作为判教之说,《解深密经》根据佛说法的不同时代和经典内容深浅的不同,分有、空、中三时之说,即心境俱有的小乘佛教时期,境空心有的大乘佛教初期,心境俱有的无相大乘时期。《涅槃经》分五味(五时)之说,即乳味、酪味、生酥味、熟酥味、醍醐味等。《涅槃经》卷十四《圣行品》<sup>[4]</sup> 譬如从牛出乳,从乳出酪,从酪出生酥,从生酥出熟酥,从熟酥出醍醐,醍醐最上。……佛亦如是,从佛出生十二部经,从十二部经出修多罗,从修多罗出方等经,从方等经出般若波罗密,从般若波罗密出大涅槃,犹如醍醐,言醍醐者,喻于佛性,佛性者既是如来。<sup>[4]</sup> (P690-691)《大智度论》分三藏(小乘)和摩訶衍(大乘),显露和秘密。《十住毗婆沙论》分难行道和易行道等。

所谓判教,全称“教相判释”,即判别或判定佛所说各类经典的意义和地位。各个宗派为调和佛教内部的不同说法,树立本派的正统和权威,对先后所出经典从形式到内容给予重新安排和估价,分别深浅、大小、权实、渐顿、偏圆等,用以确定本宗为佛的最完美说教。<sup>[5]</sup> (P276)中国判教理论的发展与完善主要原因是印度佛教有一个由小乘到大乘的发展过程,而传入中国时出现了大小乘不同派别混杂一起传入的情况,而且译者重视翻译本教派或本地方的

经典,于是传播过程中出现了观点相异甚至矛盾的学说,为解决这一矛盾,判教得到广泛的应用与发展。正如《大毗婆沙论》:“佛以一音演说法,众生随类得解,皆谓世尊同其语,独为我说种种义。”这些说法成为中国判教的重要依据。最初在南北朝时出现了“南三北七”等十种判教方法,隋唐时期出现了三论宗创始人吉藏分二藏三法轮,三论宗以二藏判教为主,以三法轮为辅。天台宗智顗在《法华玄义》卷十破“南三北七”的基础上建立了五时八教,法相宗窥基分三教,即有教、空教与中道教等三教,华严宗祖师法藏分五教十宗,宗密在《华严原人论》又立五教即人天教、小乘教、大乘法相教、大乘破相教、一乘显圆教等。

净土宗的判教有昙鸾在《往生论注》中提出二道即易行道和难行道自力与他力作为判教理论之一,道绰在《安乐集》中提出二门即净土门与圣道门作为判教理论之一,善导在《观无量寿经疏》中提出二藏即声闻藏和菩萨藏,二教即渐与顿,净土宗在此时才真正创立。

### 三、印度净土思想渊源的探流

(一)佛教产生之前的婆罗门教中有关于净土思想的萌芽。此时期净土思想主要体现在婆罗门教经典《梨俱吠陀》及《奥义书》中,主要通过毗湿奴神和“四努力之设”来体现借助他力和追求乐土等早期净土思想的萌芽。

印度古代典籍《梨俱吠陀》是雅利安民族颂神歌曲。《梨俱吠陀》反映当时社会“人民畜牧或农业,民族即政治团体,家族以父统治,国王多世袭,是非邪正之辩,已深为人民所信,而精神之修养,则尚未发达,故其宗教最上止于福善祸淫,下者则其崇拜等于贸易,神之喜怒以供养之厚薄为断。”<sup>[6][9]</sup>由于当时是以农业或畜牧业为主,人们的生产活动主要是与自然进行斗争,因此,在《梨俱吠陀》中诸神大都来源于自然现象并加以拟人化,于是出现水神阿婆斯,晓神乌沙斯,火神阿耆尼等第。其中,毗湿奴神三步走完世界,象征太阳从东方出,中午在中,晚上在西。毗湿奴伸在《梵书》、《摩诃婆罗多》、《往世书》中,他的神崇拜的地位得到发展与完善,人们都期待自然神话和神灵的帮助,因而演化成毗湿奴的“下凡”,采取“显现与化身”两个重要阶段。此时雅利安人为多神信仰的神创世纪时代,但面对自然之神秘而束手无策时,便以人的想像来构想出诸多自然之神,并对自然之神顶礼膜拜。经典《梨俱吠陀》里说:“俾吾生命,加吾精力,明神众生,咸必敬神,死丧生长,俱由荫庇,吾应供养,此是何神?”<sup>[6][215]</sup>

求助于神人的力量来摆脱苦难是印度农业社会所决定的思维方式,以至于影响到印度出世思想的产生。业报轮回的观念深深地扎根于印度文化之中,此思想在《梨俱吠陀》中已经有两层涵义,一是身死而灵魂不灭,一是惩恶扬善来生受报。有生则有死,有欲生之生,则不能脱离轮回之苦,故有出世之说,是印度宗教思想之一大特色。到《奥义书》时期,由吠陀早期的求神发展为求智慧,由祭祀为主发展为以探索人生真谛为解脱方法。还出现了“四努力之设”的修行方法,即梵行时期、在家时期、森林独居时期、遍出或比丘时期。“四努力之设”是以离欲为前提,此中体现了出世的思想,以至于影响到求生净土佛国思想的产生。

由《梨俱吠陀》的神谱说,可以窥视出净土思想的萌芽:第一,《梨俱吠陀》中有天、空、地三界的描述,给人以世外还有极乐世界的遐想和追求极乐世界的愿望,这也是佛教出世之说的表现;第二,《梨俱吠陀》出现诸神说,借助神力来解释变幻莫测的世界,来解决生活生产中的难题,这是借助他力来寻求满足自身发展的需要;第三,祀神是梨俱吠陀时期人的主要活动,这与净土思想中持名念佛取悦神的思想是一致的,一方面满足自身需求,另一方面忏悔业障;第四,《奥义书》中“梵我合一”思想的提出,标志着由神的崇拜进而转向世界本源和解决人生问题的探索,此时出世思想更为明显;“四努力之设”是智者探寻出世思想的尝试,也是追求佛国净土思想的尝试,解决了出世与入世的矛盾,这也是印度人向往美好的世界、脱离轮回之苦的愿望,此是印度哲学与宗教的主要课题。

(二)在原始佛教与部派佛教时期,已经有弥勒净土思想的产生,念佛修行方法也出现了,还有一佛向多佛发展、佛国说的发展等都为净土思想的成熟奠定了客观条件,但此时期主要表现在弥勒净土的产生。主要的经典有《增一阿含经》、《贤劫经》、《长阿含经》、《中阿含经》等。

1、《阿含经》所记载的弥勒菩萨是原始佛教时期最早的和唯一的菩萨,作为未来佛是将来上求佛道,下化众生的。在《增一阿含经》卷四十五、《贤劫经》卷七《佛兴立品》中都称弥勒为未来出现的第一佛,现在地位为“一生补处”,是释尊的辅佐和候补人。《增一阿含经》卷一第六经中说:“弥勒菩萨经三十劫,应当成佛至真等觉。”<sup>[7][P549]</sup>《长阿含经·转轮圣修行经》中有“佛有出世,名为弥勒如来。”<sup>[7][P41]</sup>《中阿含经·说本经》说“弥勒,汝于未来人寿八万岁时,当得作佛,名弥勒如来。”<sup>[7][P511]</sup>都记载弥勒愿当未来佛。此经文说明弥勒菩萨发心较早,但成佛要经过三十劫,成佛较晚。而因释尊精进勇猛却比弥勒菩



萨早日成佛,这是因为释尊以度化众生为主,弥勒以摄取净土为主,开显出两种菩萨道。弥勒菩萨走的是信愿的净土菩萨行的道路,而释尊走的是悲济的秽土菩萨行的道路,此两种是不同的易行道与难行道之路。这也是最早的易行道与难行道的例证。《增一阿含经》的《十不善品》对净土佛国也作了描述:“未来久远,当有人民,寿八万岁。人寿八万时,此阎浮洲极大富乐,……人寿八万时,惟有如是病,谓寒热大小便欲饮食老,更无余患。”<sup>[2]P787</sup>此经描述了弥勒下生到人间的活动,以及对率天的情景,由此可见,在原始佛教时期弥勒上生与下生初见端详。如何往生到弥勒净土法门,如《观弥勒菩萨上生兜率天经》中所说,修“五因”、“六事法”应当系念,念佛形象,称弥勒名。“上生到兜率天内院和下生未来人间净土的思想,体现了念佛思想与往生思想的结合,形成了往生净土的思想,从而使净土思想在小乘佛教时期得以初步形成。

2、原始佛教时期“六念处”思想的流行与持名念佛方法的产生:在《奥义书》中体现了人们有轮回与解脱的宗教思想,后被佛陀沿用这一升天的思想,并教以八万四千法门来解脱痛苦,并以“六念处”教导弟子,“六念处”在《杂阿含经》第三十三卷中有记载,此外,在《增一阿含经》卷一《十念品第二》中:“尔时世尊告诸比丘,当修行一法,当广布一法,便成神通去众乱想。逮沙门果自致涅槃。云何为一法,所谓念佛。”<sup>[2]P552</sup>此十念为念佛、念法、念众、念戒、念施、念天、念休息、念安般、念身非常、念死。而念佛与念天往生思想相结合,就演变成往生净土的开端。《杂阿含经》卷三十三说“念如来事”“如来应供……圣弟子如是念时,不起嗔恚愚痴心,其心正直,得如来义,得如来正法,于如来所得随喜心,随喜心已欢悦,欢悦已身猗息,身猗息已觉受乐,觉受乐已其心定,心定已,彼圣弟子于凶险众生中无诸黑闇,入法流水,乃至涅槃。”<sup>[2]P237</sup>念佛法门即念佛的形象和功德,或念诵佛号的一种修行方法,它是借助他力完成修行的法门。早期原始佛教时期,门徒奉佛陀为觉悟的人,释尊只有生身即肉身,而肉身是有死亡的,并不是永恒存在的,当时佛陀所说只是被弟子看作一种学说而非宗教。念佛思想是从尊重佛陀的人格而来的,弟子思念释尊,观想释尊的相容颜,尤其遇到烦恼和苦难时,观佛的方法应用更为殷切,这是净土宗常用的“念佛三昧”方法,在《观佛三昧经》中说:“今此观经,以观佛三昧为宗。……三者,劝令父王行念佛三昧,……”<sup>[1]P250</sup>由精神支持发展为修行方法。

(三)大乘佛教时期,围绕“佛身说”、“佛国说”、“佛性说”等问题,在净土思想中突出表现为“一界

多佛”、“多佛国”、“人人皆可成佛”、“烦恼即菩提”、“二谛说”等等,大乘佛教时期是净土三经产生的时期,也是净土思想得到大力弘扬的时期,在经典中表现为《法华经》、《十住毗婆沙论》、《大智度论》、《大乘起信论》、《大般若经》、《华严经》、《涅槃经》、《宝积经》、《维摩诘经》、《般若三昧经》、《无量寿经》、《观无量寿经》、《阿弥陀经》等。

1、大乘佛教时期为净土思想的发展和丰富奠定了理论基础,特别是在“佛国说”、“佛身说”、“佛性说”等方面。原始佛教对释尊持一佛说,但到了部派佛教时期有大众部与一切有部的观点具有代表性,大众部认为“一界一佛,多界多佛”。而一切有部认为“多界一佛”。大众部和一切有部不同于原始佛教佛陀肉身说的观点,而都赋予佛陀以教主的地位,对于佛陀出现了“二身说”,即法身和生身。据考证迦腻色迦王朝是大乘佛教兴起的时期,此时期是佛陀观发展的重要时期,正如汤用彤所说:“此时佛教的发展有两个方面:一是小乘诸部学理之演化,……一是因神教之涨大,复有佛陀观之演进,而有主张崇拜祈祷他力往生等思想之大乘说。”<sup>[8]P205</sup>佛身说与佛国说的发展是紧密联系的,小乘佛教与大乘佛教都提倡多佛,但两者不同,小乘佛教强调“一界一佛”;大乘佛教认为一世多佛,三世有亿万个佛。多佛国思想在以下大乘经典中都有体现,如《法华经》卷三《化城喻品》载有:“其二沙弥东方作佛,一名阿閼佛,在欢喜国;二名须弥顶。东南方二佛,……西方二佛,一名阿弥陀,二名度世间一切苦恼。”<sup>[8]P25</sup>《阿弥陀经》、《无量寿经》等对多佛国都有描述。多佛国土和多佛思想为净土思想的发展与丰富提供了可能与现实。佛教各派教义都源于佛说,源出一流,分支各异,但毕竟仍归于大海,因此各宗祖师不过就其所学所证,发表不同的、特殊的创见,契合佛心,达到成佛的目的,所谓“方便有多门,归元无二路”,故有各宗派的建立,此为宗教界所持的观点。学术界根据历史的、逻辑的观点,可知任何学说都有一个产生发展的过程,净土宗的产生也是经济发展的结果,也与当时印度人的社会心理有着密切的关系。许多大乘经典中经常出现“末法五浊恶世”、“令法久住”、“当传此经”等的记载,此是当时国家民族危机的反映,体现了在公元前后,有几个外来民族的入侵。净土思想的流行正是大乘思想产生与发展的结果,正如乔根锁教授在《西藏的文化与宗教哲学》一书中所说:“印度大乘佛教进一步发展了小乘佛教的神秘主义,以‘缘起性空’作为其世界观的核心,以般若学为其根本的方法论,既有‘超越沙门’的般若正智,又有无限灵活的权善方便,为整个大乘思潮日趋世俗化打下了基础。”<sup>[9]P110</sup>

2、在大乘佛教时期净土思想的发展离不开三个重要的人物:马鸣菩萨、龙树菩萨和世亲菩萨。净土思想的弘扬开始于公元1世纪大乘佛教初期的马鸣菩萨,如《大乘起信论》所记载:“初学菩萨住此娑婆世界,或遇寒热风雨,不时饥馑等苦,或常见不善可畏众生,被三毒所缠,……深恐因此不能值遇诸佛,菩萨深恐不能成就清净信心……初学菩萨作是念已,乃发大誓愿,一心专念佛及菩萨德行,因生如是决定心故,于此命终,必得往生余佛刹中,见佛菩萨,信心成就,永离恶趣。”<sup>[10][P133]</sup>《大乘起信论》又说:“当知如来有胜方便,摄护信心。谓以专意念佛因缘,……如修多罗说:若人专念西方极乐世界阿弥陀佛,所修善根回向愿求生彼世界,既得往生。”<sup>[10][P186]</sup>此经文说明当时净土法门已经流行,此经文中修多罗是指阿弥陀佛,此是有关西方极乐净土最早的经典记载,《大乘起信论》中已经有关于马鸣菩萨往生净土的记载。

通过大乘思想的集大成者龙树菩萨(约150-250年)的传播,净土思想也得以弘扬,表现在经典上有《十住毗婆沙论》、《大智度论》、《华严经》等。《大智度论》“有一比丘康存之日,诵《阿弥陀经》及念《般若波罗密》,临命终时告弟子言:阿弥陀佛与诸圣众命在我前。……直尔少时念阿弥陀佛,即得往生,便出三界。”<sup>[11][P57]</sup>此经文是有关阿弥陀佛净土存在的记载。《大智度论》第二十二卷:“佛告诸比丘:若于阿兰若处,空舍、冢间、山林、旷野、在中思维、若有怖畏、衣毛为竖,尔时当念佛。……恐怖则灭。”<sup>[11][P221]</sup>佛陀让修行比丘在心生恐怖之时念佛,则是净土法门修行方法的开始。《十住毗婆沙论》中的《易行品》说:“若人称念我名自归,即入必定地阿耨多罗三藐三菩提。是故常应忆念。”又说:“于此世界修行者有两种:一者,难行道;二者,易行道。难行者,……略陈有五:一者,外道相善,乱菩萨法;二者,……易行道者,谓信佛语,修念佛三昧,愿生净土。乘阿弥陀佛愿力,决定往生不疑也。如人水路行,借船力故,须臾既至千里,谓他力也。”<sup>[11][P266]</sup>此经典讲净土念佛三昧内容的就有二品。所谓难行道是指现在五浊恶世,末法时代,凭自力修得不退转之位,是长期苦行方可证得的果位。所谓易行道是指借助阿弥陀佛愿力,往生到西方极乐净土,与菩萨同住之地,求不退转的修行法门。此经典不仅指出了易行道与难行道,而且指出产生五浊恶世的原因,其中也批判了小乘声闻觉和自力的局限性。易行道思想在《大智度论》中也有反映:“新发意菩萨机解软弱,虽言发心,多愿生净土。所以者何?譬如婴儿,若不近父母恩养,或堕坑落井,火蛇等难,或乏乳而死,……为斯益故,多愿生净土也。”<sup>[11][P258]</sup>此经典也倡导

了净土法门是易行道。《华严经》卷四十六《入法界品》中说:“此普门光明观察正念诸佛三昧…悉能睹见一切诸佛及其眷属,严净佛刹。”又有“我愿临欲命终时,尽除一切诸障碍,面见彼佛阿弥陀,即得往生安乐刹。”<sup>[12][P690]</sup>在《入楞伽经》里有授记的记载:“南天竺国中,大名德比丘,厥号为龙树,……往生安乐国。”<sup>[12][P560]</sup>

世亲菩萨为瑜伽唯识派的祖师,龙树为般若性空派的祖师,后世把两人作为印度的净土宗的祖师。世亲菩萨著《往生论》是五言四句二十四行的偈颂,并对偈颂一一解释,对阿弥陀佛极乐净土佛国作了描述,并提出“五念门”即修持礼拜、赞叹、作愿、观察、回向。《无量寿经》中有世亲菩萨求往生净土之心的记载。

大乘佛教时期,阿弥陀佛西方极乐净土思想已经在印度流行,20世纪70年代日本学者中村元在他的《佛陀的世界》一书中,有西方三圣雕塑的照片,这也是一个很好的例证。

#### 四、净土思想在中国的传播与中国净土宗的产生

印度净土思想与学说是非常丰富的,主要表现在弥勒净土与弥陀净土,两者构成了印度净土思想的主流,首先传入中国的是弥勒净土,后又有弥陀净土的传入,并取而代之成为净土信仰的主流。弥勒净土信仰盛行于晋代有关佛经的传译,西晋竺法护翻译的《弥勒下生经》是最早有关弥勒净土的经典。此外还有《佛说无量清净平等觉经》(后汉支娄迦谶译)、《佛说观无量寿佛经》(刘宋 繆良耶舍译)、《弥勒菩萨所问经》(竺法护译)等,大量净土经典的翻译和传入是净土信仰得以发展的重要原因。南北朝时期,弥勒净土已经在民间流传,正如方立天教授在《佛教中国化的历程》一文中所说:“南北朝时期译出各类佛典很多,佛教学者一时来不及对各类佛典融会贯通,作出判别,而只能先专门研究和弘传某种或某类佛典,由此又形成不同学派达十几个之多,如毗昙师,成实师,三论师,四论师,摄论师,四分律师,涅槃师,地论师,净土师等。”<sup>[13]</sup>此时期也出现了专门弘扬净土法门的学派——净土师。最早提倡弥勒上生信仰的典型人物是东晋名僧释道安(公元314-385年),在他的倡导下至少有包括昙戒在内的八位弟子专修弥勒兜率天净土,经常念诵《弥勒下生经》和《弥勒菩萨所问本愿经》,并制定了寺院僧人的礼仪。制定《僧尼轨范》并提出僧人姓“释”的开始。弥勒信仰以北魏为中心盛行起来了,龙门石窟的造像就是一个很好的例证,龙门石窟数量最多



的是释迦像,而弥勒像占第二位;同时梁宝亮、北齐灵裕等还给弥勒经典作了注释,这些都是弥勒信仰流行于北魏的例证。正如方立天教授所指:“信徒们有的以一族一村为单位,成立一种叫做‘义邑’或‘邑义’的佛教组织,共同集资造像,举行斋会,会诵佛经,以积累功德,为来世进入佛国作准备。”<sup>[13]</sup>道安的弟子慧远(公元334-416年),比较重视龙树菩萨的《大智度论》,并著有《大智度论要略》二十卷、《大智度论抄序》等,这可能是慧远弘扬弥陀净土的原因之一。西晋安帝元兴元年(公元402年),他和弟子刘遗民等123人在般若精舍阿弥陀佛像前建斋立誓,共期往生西方净土,并命弟子刘遗民撰《莲社发愿文》以记其事。创建东林莲社,奉行念佛三昧,使东林寺成为中国净土宗的第一祖庭。此时西晋竺法护译《无量寿经》、鸠摩罗什译《阿弥陀经》等,对西方极乐世界作了描述:“其国众生,无有众苦,但受诸乐。”若有善男子善女人,闻佛所说,执持名号,若一日,若二日,……一心不乱,其人临命终时,阿弥陀佛与诸圣众,现在其前。是人临命终时,心不颠倒,即得往生阿弥陀佛极乐国土。”是慧远信仰弥陀净土的又一原因。慧远还提出弥陀净土的修行方法:“念佛三昧”即观想念佛的修行方法,在著作《念佛三昧诗集序》对念佛三昧作了详细的论述:“夫称三昧者何?专思寂想之谓也。思专则志一不分,想寂则气虚神朗。气虚则智恬其照,神朗则无幽不彻。斯二者是自然之玄符,会一而致用也。……此假修以凝神,积习以移性,犹或若兹。况乎尸居坐忘,冥怀至极,智落宇宙,而暗蹈大方者哉?”<sup>[14]</sup>净土思想在此后的百年间奉行的是观想念佛的修行方法,直到东魏汾州玄中寺,昙鸾(公元476-542年)则奉行观想念佛与持名念佛并重,其主要著作有《往生论注》、《略论安乐净土义》、《赞阿弥陀佛偈》等。在世亲“五念门”的基础上,在《往生论注》中论述了十念佛号的修行方法即一心专念阿弥陀佛,十念相续,并无杂念。尤其在《往生论注》中提出靠“自力”解脱为难行道,而“乘佛愿力”往生净土为易行道。把易行道和难行道作为判教法门之一。隋唐间在玄中寺传净土法门的是道绰(公元562-645年),在《安乐集》中,分大乘圣教为二种胜法,一是圣道门,一是往生净土门。“现是五浊恶世,惟有净土一门,可通入路。”是以诸佛大慈,劝归净土,纵使一行造恶,但能系意专精,常能念佛,一切诸障自然消除,定得往生。“认为‘圣道门’去大圣

久远”。<sup>[1]P268</sup>他把二门即圣道门与净土门作为判教法门之一。善导(公元613-681年)在长安光明寺传净土法门,其著作有《观无量寿经疏》(又称《观经四帖疏》)、《法事赞》、《观念法门》、《往生赞》、《般舟赞》等,《观经四帖疏》是善导重要的著作,以至于影响到日本净土宗的产生。此疏中,他阐述了净土他力、佛陀报身、净土是报土等观点;他也提出正行与助行、杂行的修行方法;在《观经疏》谓净土宗于声闻乘和菩萨乘二藏中,收于菩萨藏,于渐顿二教中之顿教,他把二藏即声闻乘与菩萨乘,二教即渐与顿作为判教之一,善导被称为净土宗的实际创始者。经过昙鸾、道绰和善导的努力,使净土宗真正成为中国的佛教,正如方立天教授所说:“净土宗系继承印度佛典的思想而创立,但印度没有立宗,所以也是中国特有的宗派。”<sup>[14]</sup>

#### [参考文献]

- [1]石俊等主编.中国佛教思想资料选编[M].北京:中华书局,1981.
- [2]《阿含部下》《大正藏》第2卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [3]《经集部》《大正藏》第14卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [4]《涅槃部全·宝积部下》《大正藏》第12卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [5]佛教小词典[M].上海:上海辞书出版社,2001.
- [6]汤用彤.汤用彤全集·第三册[M].石家庄:河北人民出版社,2000.
- [7]《阿含部上》《大正藏》第1卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [8]《华严部上·法华部全》《大正藏》第9卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [9]乔根锁.西藏的文化和宗教哲学[M].北京:高等教育出版社,2004.
- [10]梁真谛译,高振农校释.大乘起信论校释[M].北京:中华书局,1992.
- [11]《释经论部上》《大正藏》第25卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [12]《经集部二》《大正藏》第16卷[M].台北:财团法人佛陀教育基金会,1990.
- [13]方立天.佛教中国化的历程[J].世界宗教研究,1989(3).
- [14]方立天.试论中国佛教之特点[A].中国文化与中国哲学[M].北京:东方出版社,1986.

[审稿 乔根锁]

[校对 康桂芳]

# The Value of Religious Culture in Our Country's Modernization

He Feng

(Xinjiang Normal University, Urumqi, Xinjiang, 830054)

Abstract: Promoted by science and technology, global modernization is accelerated, it's the same in China. As a belief to sacred object in transcendental level, religious culture should disappear, but the fact is just the opposite. More people realize that it has not died out, but even protruded in Chinese modernization movement. It also plays an important role in many aspects as environment protection, tourism, establishing harmonious society, etc.

Key Words: religious culture; modernization; harmonious society

## Analysis on Religious Thought Which Restricts the Development of Tibetan Economy

Liu Xinrong

(School of Politics and Law, Tibet Nationalities Institute, Xi'an, Shaanxi, 712082)

Abstract: Tibetan traditional religious culture with long history, rich contents and far-reaching influence, is an important part of unique national culture on the plateau. It contains excellent, advanced factor and inappropriate thoughts as well, some of which have restricted the development of Tibet economy. This paper mainly analyzes these restricting factors so as to make use of it scientifically. Using a critical view, this paper advises to develop the positive aspect and discard the negative one of these religious thoughts in order to serve the stride-forward development of Tibetan economy better.

Key Words: Tibet; Tibetan Buddhism; development of economy; influence

## Analysis on the Jodo Thought

Fu Kun

(School of Politics and Law, Tibet Nationalities Institute, Xi'an, Shaanxi, 712082)

Abstract: Through the development of primitive Buddhist Jodo thought, the Maitreya belief of Hinayana until the development and expansion of Jodo thought of Mahayana, the Jodo thought grows mature in India. While Jodo is founded in China by Tanluan, Daojiao and Shandao. Taking time as the visible clue and Panjiao as the invisible one, this paper discusses the occurrence, development and establishment of this thought.

Key Words: Jodo; Panjiao; thought analysis

## Exploration on Problem of Realizing the Harmonious Development in Tibetan "Three Major Economic Zones"

Yang Benfeng

(School of politics and law, Tibet Nationalities Institute, Xi'an, Shaanxi, 712082)

Abstract :Overall planning the regional harmonious development is one important part of the scientific development view, and also the important element embodied in the "Shiyiwu planning" in all levels of government. In this situation, making use of relevant regional economic theory to research systematically and explore in-depth Tibet "three major economic zones" harmonious development is of great guiding significance for making relevant policies.

Key Words :Tibet; Three Major Economic Zones; harmonious development